

كتاب الجليل

(علم طريقة الفقهاء)

تصنيف الشيخ الإمام شيخ الإسلام

أبي الوفاء

علي بن عيسى بن محمد بن عيسى

البغدادي الحنبلي

(الطبعة الأولى سنة ١٣٥٣ هـ)



مكتبة الشافعية
السنة

٥٢٦ ش بور سعيد - الطاهر

٩٣٦٢٧٧ - ٩٣٦٢٢٠

کتاب الجہاد

(علیٰ طریقۃ الفقہ شام)

كِتَابُ الْجَدِّ

(على طريقتي الفقهاء)

تصنيف الشيخ الإمام شيخ الإسلام

أبي الوفاء

علي بن عقيل بن محمد بن عقيل

البعث داري أبحسبلي

(المتوفى في بغداد سنة ٥١٣هـ)

الناشر

مكتبة الشفاة الدينية

٥٢٦ ش بور سعيد - الظاهر

ت : ٩٣٦٢٧٧ - ٩٢٢٦٢٠

حقوق الطبع محفوظة للناشر

مكتبة الثقافة الدينية

لصاحبها : أحمد أنس عبد المجيد

الإدارة والمركز الرئيسي : ٥٢٦ ش بور سعيد - الظاهر

فرع : ١٤ ميدان العتبة

تليفون : ٩٣٦٢٧٧ - ٩٢٢٦٢٠

مخطوطات الكتاب

كتاب الحساب

تصنيف الشيخ الفاضل أبي بكر بن محمد
بن عيسى بن علي بن أبي طالب

في الحساب والقياس والهندسة
والجبر والعدد



الورقة الأولى صفحة رقم ١ من مخطوط أحمد تيمور

كِتَابُ الْجَدَلِ

(على طريقتي الفقهاء)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

1 الحمد لله... a. [3] وإنما بدأت بذكر الخلاف لأنَّ الجدل ينشئ عليه ؛ ولا يكون الجدل مع الاتفاق .

2 فحدَّ الخلاف الدهاب الى أحد النقيضين من كلِّ واحد من الخصمين . وذلك أنَّ كلَّ خبر فهو على نقيضين ، موجبة وسالبة . والخلاف أن يذهب أحدهما الى الموجبة ، والآخر الى السالبة . وأصل ذلك من الدهاب في الجهات ؛ كلاهما أحدهما يمينًا والآخر شمالًا . والخلاف في المذهب - وهو قصدنا بالبيان هنا - أن يذهب أحدهما الى جهة الإثبات ، والآخر الى جهة النفي ؛ كقولك « القياس حجة » ، وقول الآخر « ليس بحجة » . فالقولان نقيضان لا يجتمعان في الشريعة ؛ إذ لا يجوز أن يكون القياس حجة لله ، لا حجة لله ؛ في زمان واحد .

فصل في الاجتهاد

3 والمقزوع عند الاشتباه الى الاجتهاد . والاجتهاد درك الوسع في طلب الحكم بالاعتبار والنظر . وذلك مستند الى قول صاحب الشريعة ؛ وقول صاحب الشريعة مستند الى المعجزة ؛ والمعجزة مستندة الى حكمة الله - سبحانه - وعنايته الدالتين « جميعًا على أنه لا يؤيد كذبًا بالمعجز ؛ وذلك مستند في الثبوت الى قدمه ؛ وقدمه مستند الى دلالة فعله ؛ ودلالة فعله مستندة الى التخيير غير المتفك عنه .

فصل

4 والنظر المسمّى في عرفهم بالجدل هو القتل للخصم عن مذهب [4] الى مذهب بطريق الحجّة . ولا يخلو القتل للخصم عن مذهبه أن يكون بحجّة أو شبهة أو شغب .

1: a. le reste de la p. 2 est blanc (v. l'introduction, p. 10).

2: a. لا حجة لله : marg.

3: ms. وعنى به الدالان : عنايته الدالتين
marg., alt. m. وعنايته الدالتين

5 وللجدل شروط وآداب إن استعملها الخصم وصل إلى بغيته ، وإن لم يستعملها كثر غلظه واضطرب عليه أمره . فمن شروطه أن لا يتجادل إلاّ النظيران ، ومن لا يكون نظيراً فإنما هو مسترشد وسائل . ومن ذلك استواءهما في الأمن والصحة والسلامة ، وأن لا يكون أحدهما محصوراً يخوف أو حشمة وهيبة ، والآخر مبسوطاً يأنس واسترسال .

6 وذلك من وجوه . أحدها أن يكون بعضهم ذا عصبية من سلطان أو غيره ، أو يكون كثير الشغب ، ظاهر السقاة والغضب ، محتد الطبع ، فينحصر خصمه عن الاستيفاء عليه ، واستخراج الأدلة ، وبيان موضع الشبهة ، وإلحاق الشيء بنظيره . والمناظرة حيث وضعت فإنها وضعت لاستخراج حكم الله في الحادثة ، فاعتبر لها اعتدال الطبع ، كالتقضاء . وقد قال صلّتم : لا يقضي القاضي وهو غضبان . فإذا كان أحدهما يتقاصر عن البحث ، ويجمع عن انفساح اللسان والقلب ، زال شرط نظره ، وخرج إلى حيز المغالبة والمواثبة .

7 فإنما آدابه التي إذا استعملها الخصم وصل إلى بغيته ، وإن لم يستعملها كثر غلظه واضطرب عليه أمره : تحديد السؤال والجواب ، وترك المداخلة ، والانتظار [5] والإمهال إلى أن يأتي الخصم على آخر كلامه ، وينتظم آخر معانيه ، والإقبال على خصمه والإصغاء إليه دون غيره ، وأن لا يخرج من مسألة إلى أخرى حتى يستوفي الكلام في الأولى ، واستعمال الحسن الجميل ، دون التشنيع والتفبيح ، وحفظ المقول ، لكلاً تجري مناصرة لما قيل ، أو دعوى ما لم يُقَلْ ، ولا يغير كلامه بما يحيل المعنى ، ولا يلغو في نويته ، لأن ذلك يعمي عين البصيرة ويكسر حدة خاطر ، قال - سبحانه : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ b .

8 وعلى قياس ذلك كلّ ما يفتر ويقطع ، كالأهوان وترك الإصغاء والتعاس ، كلّ ذلك من الأدب تجنّبه من حاضري المناظرة .

9 وطريقة الجدل غير طريقة التعليم . فالتعليم يُعرف فيه السؤال والجواب ، ويُجاب فيه عن الغلط والمضطرب والفاسد . والسؤال في الجدل يُقال لصاحبه « حَقِّقْهُ » ليُطابق a الجواب السؤال ، فإنّ المستقيم لا يطابق الفاسد .

7: a. يستعمله : يستعملها a. — b. Cor. XLI, 9: a. d. السؤال : ليُطابق a. 25/26.

باب في أقسام أدلة الشرع

10 وهي الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، والقياس ، واستصحاب الحال ، وقول الصحابي الواحد . فهذا من حيث الجملة .

فصل

11 فأمّا دلالة الكتاب فثلاث : نصّ ، وهو ما عُرف معناه من لفظه . [6] وقيل : ما بلغ به أقصى غاية البيان . مأخوذ من منصّة العريس . مثال ذلك قوله تع : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا ۖ ﴾ .

12 والثاني من جهة الظاهر ، وهو كل قول تردّد بين معنيين أو أكثر ، وهو في أحدهما أظهر . مثل قول الأعلى للأدلى «أَقْعَلْ» ؛ وهي لفظة الأمر تحتمل التلبس وتحتمل الإيجاب ، إلّا أنّها في الإيجاب أظهر . ولفظة النهي تحتمل الكراهة والتنزيه ، وتحتمل التحريم والحظر ، وهي في الحظر أظهر . ومثل الأمر بعد الحظر والمنع يحتمل الإباحة والتخية ، ويحتمل الإيجاب ، إلّا أنّه في التخية والإباحة أظهر . مثال ذلك : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَبْثُوا ۖ ﴾ b ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا ۖ ﴾ c ، بعد قوله : ﴿ لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ﴾ d ﴿ وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ۖ ﴾ e ، وبعد قوله : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا ۖ ﴾ f . وخرج من هذا القبيل بقرينة قوله تع : ﴿ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ۖ ﴾ g . فهذا أمر بالقتل بعد الحظر ، لكن قرائن التأكيد نزلت على الإيجاب ، وهو قوله : ﴿ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُلُدُوهُمْ وَاحْتَبِرُوهُمْ وَأَقِمْوهُمْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ﴾ h . وكالأساء المشتركة والألفاظ المحتملة إذا ظهرت أمانة الترجيح في أحدها ، كقوله - سبحانه وتعالى : ﴿ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ i . وذلك واقع على الطهر كوقوعه على الحيض ، إلّا أنّه في الحيض أظهر ، لانتصافه بموضوعه وهو الاجتماع . وذلك إنّما يتأتى في الدم والشفق . وهو في البياض [7] أظهر للطائفة . والبياض من الحمرة أطف ، فكان الاسم فيه أظهر . والدليل على أنّه من اللطف أنّ الشفقة مأخوذة من اللطف . وذهب أصحابنا وشيخنا رحمه [إلى] أنّه ز في الحمرة أظهر . وكلّ لفظ كان وضعه في اللغة لمنى ، وزيد عليه بالشرع ، كان المزيد بالشرع أظهر من أصل الوضع .

11: a. Cor. XXXIV, 2.

— c. Cor. V, 97/96. — f. Cor. LXII, 9. — g. Cor.

12: a. أظهر : marg. — b. Cor. V, 3/2. وإذا :

IX, 5. — h. Cor. IX, 5. وخُلُدُوهُمْ : وخذلوهم .

— c. Cor. LXII, 10. — d. Cor. V, 96/95.

i. Cor. II, 228. — j. أنّه : dist., rat.

13 والثالث من جهة العموم ، وهو الاشتراك للكَلِّ في الصيغة . وقيل : الاشتغال على الكل بالصيغة . وذلك مثل قوله تع : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^a . ومثل قوله تع « مَنْ » فيمن يعقل ، كقوله تع : ﴿ قَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ ^b ، و « ما » فيما لا يعقل ، كقوله : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ ^c ، وقوله : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ ^d ، و « أي » في الجميع ، و « متى » في الزمان :

مَتَى تَأْتِيهِ تَعْتَرِ إِلَى صَوِّهِ نَارِيو تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مُوقِدٍ ^e [الطويل]
و « أينما » في المكان : ﴿ فَأَيُّنَّمَا تَوَلَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ ﴾ ^f .

14 فحكم الأول - وهو النص - أن يُصار إليه ويُمتثل ، ولا يُعَدَّل عنه إلا بنص ^a يعارضه ، ولا يقع الخلاف فيه أبداً ، ولا يسوغ اجتهاد مخالفه .

15 وحكم الثاني أن يُحتمل على أظهر محتمليه ، وقد يقع الخلاف فيه ، ويتقابل الترجيح في معانيه . فكل من المجادلين يفرع إلى أدلة الترجيح ، كما يختلف أصحابنا وأصحاب الشافعي في القروع ^b ويرجح كل منهم ما يعتقد من ذلك .

16 والحكم الثالث أن يُحتمل على عموميه وشموله ، إلا بدليل يوجب تخصيصه . فيُصار إلى ذلك الدليل . [8] فيصير دليل التخصيص موجباً لظهوره على العموم .

17 فأما السنة فقسمتها قسمة الكتاب الثلاث : نص وظاهر وعموم . فالنص مثل قوله في الرقة : ربع العشر . والظاهر ، مثل قوله : صَبَّوْا عَلَى يَدِ الْأَعْرَابِيِّ ذَنْبًا مِنْ مَاءٍ ، يحتمل الندب ، وهو في الإيجاب أظهر . والعموم مثل قوله : مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ .

18 فحكم الأول المصير إليه والأخذ به ، ولا يُتصرف عنه إلا بدليل مثله يعارضه . وحكم الظاهر تعليق الحكم على ما اقتضاه من ترجيح أحد محتمليه ، ولا يُتصرف إلى المحتمل الآخر إلا بدليل . وحكم الثالث - وهو العموم - القضاء به في جميع ما يشمل من الأعيان أو الأزمان أو الأماكن ، إلا ما يخصه الدليل .

13: a. Cor. IX, 5. فاقْتُلُوا : ms. — b. Cor. Lexicon, s.v. عشر. — f. Cor. II, 109/115.

XLII, 38/40. — c. Cor. I, 17/18. — d. Cor. XXI,

14: a. إلا ينص : enccr.

98. — c. عِنْدَهَا خَيْرٌ مُوقِدٍ : eff. (vers d'al-

15: a. ويتقابل : enccr. — b. القروع : ms.

Huṭai'a, v. Dīdā [Istanbul, 1308], I, 41; Lane,

فصل

19 وتزيد السنة على الكتاب بقسمين يختصانها دون الكتاب : الفعل ، والإقرار على الفعل . ففعل النبي صلح يجوز أن يدل على ما يقتدى به فيه من إيجاب وندب وإباحة ، لمساواته لنا في التكليف والدخول تحت المرسوم والحدود . فأما فعل الله فخارج عن هذا القبيل ، لعدم دخوله تحت مرسوم غيره . فهو حاكم ، غير محكوم عليه .

20 وإقرار النبي صلح على القول والفعل يدل على جوازهما ؛ لأنه يثبت مبيئاً ومؤدياً ومعرفاً وجوه المصالح ^a والمفاسد ، فلا يجوز عليه الإقرار على ما هو قبيح في الشرع . وإقرار الله على ما يعلم قبحه لا يدل على التشريع ؛ لأنه إنما أقر بتأخير المؤاخظة والإمهال عن المعالجة . [9] وذلك إقرار لا يجلب ^b أن يكون ما ^c العاصي عليه شرعاً ولا جائزاً ، مع أنه ما أقر مع النهي على السنة الرسل . فالرسل سفراء عنه في إنكار المفاسد والنهي عنها ، والحث على المصالح الأمور بها .

فصل

21 إذا ثبت ذلك ففعل النبي صلح الخارج على غير وجه القربة ، كالشي والأكمل ؛ يدل على الإباحة . والخارج على وجه القربة ، فإن كان امتثالاً لأمر ، فانظر إلى مخرج ذلك الأمر . فإن كان أمر إيجاب ، إما بإطلاق أو قرينة تدل على الإيجاب ، كان الفعل الذي هو امتثال ذلك الأمر دالاً على ^a الإيجاب . وإن كان امتثال أمر خرج مخرج الندب ، كان الفعل دالاً على ^a الاستحباب . فإن كان الفعل تفسيراً لمجمل ، مثل تفسير قوله : ﴿وَأَقْرَأُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ ^b ، وأخرج العشر من زرع ، علمنا أن قدر الحق هو العشر ، وأن فعله تفسير ^c للحق .

22 وفي الجملة ، إن حكم التفسير حكم الإجمال . فإن كان المجمل واجباً ، كان تفسيره بالأداء يدل على وجوب الأداء ؛ وإن كان ندباً ، كان التفسير ندباً .

فصل

23 فإن كان الفعل مبتدأ ، لا على وجه الامتثال لأمر ولا تفسيراً لمجمل ، اقتضى الوجوب بإطلاقه ، كالقول سواء ؛ خلافاً لبعض أصحاب الشافعي وكثير من المتكلمين : لا

20: a. المصالح : s.d. عن rat. — b. يجلب : marg. — 21: a. دالاً على : marg. — b. Cor. VI, 142/141. — c. فله تفسير : eff., récr. marg.

يدلّ إلا على الندب . وقال بعضهم : هو على الوقف الى أن يُبين . دليلنا أن النبي صلّح خلع نعليه في الصلاة ، فخلعت الصحابة نعالها ، وذبح هديه يوم عمرة [10] القضية فلبحوا . ولأنه متبع ، فلزمنا اتباعه كما لو قال «أتبعوني» .

24 ووجه من قال «لا يدلّ على الإيجاب» أن أفعاله منقسمة . فمنها ما يخصّه وجوبه ويقف عليه ، كقيام الليل والسواك . ومنها ما يعمّ . فوجب التوقّف في الفعل ليُعلم من أيّ القبيلين هو . والقول صريح في الأمر والاستدعاء . وهذا ليس بصحيح . لأنّ الفعل ، مع كونه محتملاً ، هو في الإيجاب أظهر ، لما تقدّم من أن الله جعله متبّعاً ، وقال : هَلْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ .

فصل

25 وأما الإقرار فعلى ضربين : على قول وعلى فعل . وكلاهما يدلّ الإقرار عليه على الجواز . فالإقرار على القول مثل ما يُروى أن أبا بكر رثّه قال لأعز : إن أقررت أربعاً رحمتك رسول الله . فكان ذلك جارياً . مجرى قول النبي صلّح : إن أقررت أربعاً رحمتك .

26 وأما الإقرار على الفعل فحيث رأى جوازي يضرين بالدفّ فلم ينهه ، ورأى الحبشة تلعب بالحرب والدق ، وسمع إنشاد الشعر ، وسمع نسوة يبكين على عمّه حمزة وعلى عسكرو ، فلم ينه عن ذلك . فدلّ على جوازه .

27 والدلالة على ذلك أنه صلّح بُعث مبيّناً . فتأخيره للبيان عن وقت الحاجة ترك للبلاغ ، وإيهام بتجوز ما لا يجوز . وذلك غير جائز . ولا يجوز على النبي صلّح الإخلال بالواجب .

فصل

28 وأما الإجماع فهو اتفاق علماء العصر على حكم الحادثة . وهو حجة ، خلافاً للنظام والإمامية . إلا أن الإمامية اتفقت بقول الإمام وحده ، لقولهم [11] بعصته .

29 لنا أن النبي صلّح أخبر بعصمة الأئمة عن الخطأ فقال : أمّي لا تجتمع على ضلالة ، وقال : إياكم والشلوذ ، وقال : من فارق الجماعة ، ولو قيد شبر ، خلع ريقته الإسلام من عنقه .

24: a. Cor. XXXIII, 21.

28: ms. ائماى : اتفاق .

25: ms. جاري : جارياً .

فصل

30 ومن شرطه انقراض العصر؛ وهو موت جميع المجتهدين على ما أفتوا به من حكم الحادثة. فإن رجع أحد منهم عن ذلك قبل موته زال الإجماع^a؛ خلافاً لجماعة من المتكلمين والفقهاء من أصحاب أبي حنيفة والشافعي^b.

31 لنا أن إجماعهم بعد الخلاف يبطل الخلاف. كذلك خلافهم بعد الإجماع. يبين صحة هذا أن الاجتهاد يتغير^a؛ والأدلة قد تخفى ثم تنكشف للمجهد؛ فلا يجوز إعمال ما ظهر منها. وليس لم أن يقولوا: «إن الإجماع معصوم عن الخطأ كما أن النبي معصوم عن الإقرار على الخطأ» ولو حكم بحكم صلح لم يجز رجوعه، كذلك الأئمة؛ لأن لنا أن نقول: «إن النبي صلح هو الحجة» فإنه يؤخذ من أوامره ونواهيه بالمستأنف دون...^b.

فصل

32 وإذا قال أحدهم قولاً يظهر، فلم ينكروه الباقون، كان إجماعاً؛ خلافاً لبعض المتكلمين من المعتزلة ولظاهر قول الشافعي: لا يُنسب إلى ساكت قول^a.

33 لنا أن الحادثة لا تخلو من حكم فيه^a نفي أو إثبات، إباحة أو حظر، إيجاب أو ندم. فإذا سكتوا على حكم سمعوه علم أنهم قد وافقوا؛ إذ لو خالفوا لنطقوا. ولا يجوز أن يكون سكوتهم محاباة؛ لأن من أطلع على^b سيرهم ونقول [12] كلامهم في الحوادث، علم براءتهم من المحاباة وخشونتهم في ذات الله. ولم يك فيهم من إذا خولف أكبر ذلك فيحتج السامع لكلامه في الحادثة عن الرد عليه. وهذا أمر يُحال به^c على المعرفة بسيرهم، وتجاهلهم^d القول في كل حادثة، وإصغاء بعضهم إلى قول بعض فيما يخالف رأيه ويوافقته. ولا يجوز أن يكون لكونهم في مهلة النظر، فإن ذلك، مع شدة حرصهم^e، لا يلوم إلى حين الموت وانقراض العصر. لم يبق إلا الموافقة.

فصل

34 والإجماع الصادر عن القياس حجة أيضاً؛ خلافاً لنفاة القياس ولابن جرير.

30: a. الإجماع : eff., récr. marg., alt. m.

33: a. فيه : ms., eff., incert. — b. على :

31: a. يتغير : ms., يتغير marg., alt. m. — c. يُحال به : s.p., mod., incert. — d. تجاهلهم :

— b. un mot eff.

s.p. — c. حرصهم : mod., incert.

32: a. قول : ms., قول marg., alt. m.

35 لنا إجماع الصحابة على الاحتجاج به في الخلافة . فقالوا في حق أبي بكر : رضيك رسول الله لديتنا ، أفلا يرضاك لدينانا ؟ وقالوا : الصلاة عباد الدين ، فارضوا لديناكم من رضى رسول الله لدينكم . ولأنه ، إذا جاز أن يصدر عن تأويل حديث واستنباط حكم من ألفاظ الرسول والكتاب ، جاز أن يصدر عن اجتهادهم بإلحاق المختلف فيه بالمتفق عليه .

فصل

36 ولا اعتبار في الإجماع بقول العامي ، ولا أهل الفسق والبدع . لأن العامي ليس من أهل الاجتهاد ، فلا اعتبار بقوله ؛ كالصبي ، والفاسق ، والمبتدع ، غير موثق بقوله . فلا نعلم صدقه فيما يخبر به عن نفسه ، وإن أتى يقانون الاجتهاد وسلك مسلك النظر . متى لم نعلم هذا منه ، بل علمنا بظاهر حاله خلافه ، كان قوله حزرًا وتخمينًا ، لا نظرًا واجتهادًا .

فصل

37 فأمّا قول الصحابي فلا يخلو إما أن يكون مخالفًا للقياس ، فيكون سنةً ومقلًا ، ولا يكون اجتهادًا ؛ كقول عمر رضي الله عنه في عين الدابة : [13] ربيع قيمتها ؛ وكما أوجب علي قانع عين نفسه خطأ الدية . فهذا توقيف ، إذ لا قياس يُحمل عليه . وإن وافق القياس ، ولم يخالف غيره مع سماع الصحابة لقوله وانتشار القضية فيهم ، فقد سبق بياننا كون ذلك إجماعًا . وإن قال قولًا ، ولم ينتشر ، فهو حجة ؛ ما لم يخالف غيره حكمه في القضية وفتواه فيها . فإن شولف ، فليس بحجة ؛ وكان المجتهد مرجحًا b لأي القولين وقع له ، إذ له الترجيح فيه من كتاب أو سنة أو قياس . وفي الموضع الذي جعلنا قوله حجة ، فهو مقدم على القياس ؛ خلافاً لأصحاب الشافعي في قولهم : القياس مقدم عليه . ونخص بعض أصحاب أبي حنيفة المحجة بقول أحد الأئمة الأربعة دون غيرهم .

38 لنا على أنه حجة في الجملة أن قولهم لا يخلو أن يكون صادرًا عن نقل أو اجتهاد ؛ وكلاهما أولى من اجتهادنا وقياسنا . وتقديم قول الأئمة لا وجه له ؛ لأن غيرهم ممن ينعقد بقوله الإجماع ، وينخرم بمخالفته فلا يُقدم عليه غيره ، كالأعلم في عصرنا مع من دونه من المجتهدين .

37: a. : mod. : مرجحاً b. — rat. عن a.d. : لم 37:

فصل

39 فأمّا استصحاب الحال ، فهو البقاء على حكم الأصل . وهو دليل يفرغ إليه الفقهاء عند عدم الأدلة ، إحالة بالاستدلال على غيرهم .

40 وهو على ضربين : استصحاب حال العقل في براءة اللّم . كقولنا في الخيل : الأصل براءة اللّمّة من إيجاب الصدقة فيها وعنها ؛ فمن ادّعى إيجابها فعليه الدليل . وهذا تقديره : « إنّي لا أعلم دليلاً يوجب ، فإن كنت عارفاً فاذكره » . ويُقال إنّه مستراح الزمين ، ودليل من لا دليل له ، إذا كان مطالبة لا استدلالاً . فهذا [14] صحيح عند الفقهاء .

41 والثاني مختلف فيه ، وهو استصحاب حال الإجماع . وذلك مثل قول أصحاب داود في بيع أمّهات الأولاد : الأصل في الأماء جواز البيع ؛ فمن ادّعى تحريمه بعد الاستيلاد فعليه الدليل . فقال شيخنا رحمه وجماعة من أصحابنا : ليس بدليل . ووجه إسناده أنّ الإجماع لا يبقى بعد الخلاف ؛ فلا وجه للتعلّق به . ويمكن أن يُعَابَل بما يتكافأ الدليلان فيه ويقفان موقفاً سواء . فيقال : قد أجمعنا على منع البيع حال حملها بالحرّ ، فمن ادّعى جواز بيعها بعد الوضع فعليه الدليل .

فصل

42 فأمّا العلل الشرعية فهي أمارات على الأحكام وأدلة تُسَمَّى علّة على طريق المجاز . إذ العلة ما أوجبت المعلول بنفسها . ولو كان الخمر والشدة المطرية علّة التحريم لما تأخّر التحريم عن وجودها . ومعلوم سبق ذلك للتحريم وتأخّر التحريم عنه . وهي علل بوضع الواضع وبطل الجاعل . والعلة في الحقيقة هي الموجبة للحكم .

43 وأمّا المعلول فقد اختلف أهل العلم فيه . فقال بعضهم : هو الحكم . وعليه الأكثرون ؛ وهو مذهبنا . ولا شك أنّ وجهه هو أنّ ما تعلّقت العلة عليه فهو المعلول وذلك الحكم . وقال أبو علي الطبري : هو المحكوم فيه ؛ وهي الأعيان التي تتعلّق عليها الأحكام . مثل الكلب الذي يعلّل لنجاسته أو طهارته . والأوّل هو المعلول عليه .

فصل

44 فأما القياس فقد اختلفوا في حده . فقال بعضهم : هو الجمع بين مشبهين بالنظر لاستخراج الحكم . والبرهان فوقه وأعم منه ، لأن البرهان يشمل القياس والمعجزة . . . d. . والبرهان هو الشاهد الصادق في نفسه .

45 والجمع [15] على ضربين : جمع قياسي ، كشهادة الصنعة الشاهدة على صانع غائب . الضرب الثاني : جمع قضية ، كشهادة المعجزة بصدق من جاء بها ، فهي قاضية بصدقه .

46 فأما حد أصحابنا وكثير من الفقهاء ، فالقياس رد فرع الى أصل بعلة تجمعهما . وهذا حد القياس في الأصل من حيث الجملة . وقال آخرون : حمل فرع على أصل بعلة جامعة بينهما ، وإجراء حكم الأصل على الفرع . وقيل : إثبات حكم الأصل للفرع لاجتماعهما في علة الحكم .

47 والعبارات كثيرة ، والمعنى متقارب . وهذا الحد الأخير فيه نوع تخصيص بقياس العلة ، وإلا فقد تجمعهما دلالة ، لا علة .

فصل

48 فأما أقسام القياس وتفصيله ، فالقياس يُبنى من أصل وفرع وعلة وحكم . فالأصل ما تعلّى حكمه الى غيره . ومنهم من قال : هو النصّ الوارد فيما يُجمل أصلاً ، مثل نصّ النبيّ على تحريم التفاضل في الأعيان الستة . وهذا فيه نوع لبس ودخل . وذلك أنّ هذا ، وإن كان هو الأصل ، فالحكم يختصّ بها لا يتعلّى عنها . وإتّما الذي يتعلّى ما في المتصوص عليه من العلة ، فكانت هي الأصول . إذ كان ثبوت الحكم في الفرع بمعناها دون النصّ . وقال قوم : الأصل ما ثبت حكمه بنفسه . ويريدون بذلك ما ثبت حكمه بلفظ يختصّه . وهذا ليس بمستقيم ، لأنّ الأصول ثبتت c [16] بالنصّ حكمها ، لا بأنفسها .

فصل

49 والفرع ما تعلّى إليه حكم غيره . وهو الذي ثبت بالعلة حكمه . وهو المختلف فيه .

44: a. un mot eff.

ms. ثبتت : ثبت c. — rat. الاصل a.d.

48: a. وعلة وحكم : kong., eff. — b. هو :

فصل

50 والعلة هي التي ثبت الحكم لأجلها في القرع والأصل . وقيل : الموجبة للحكم . وقيل : أمانة الحكم ودلالته . وقيل : المعنى الجالب للحكم . والجميع متقارب .

فصل

51 والمعلول هو الحكم . والمعلل هو الناصب للعلة . والمعلل المحتج بها خاصة .

52 فهذا الكلام في تفصيله وأركانه التي منها انبنى .

فصل

53 فأما أقسامه ، فالقياس على ثلاثة أضرب : جليّ وواضح ونفيّ . فالجليّ ما لا يحتمل إلا معنى واحداً . وبعضها أجلى من بعض . وجعل بعضهم من جملة ذلك التنبيه ، مثل قوله : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْرَ ۝ ٥ ۚ ﴾ ، لأنّ تحريم الضرب ليس ينطقه ، وإنّما هو بمعناه . ومثله من السنة نهيه عن التصحية بالوراء تنبيهاً على العمياء . وإليه ذهب أبو الحسين التميمي رحمه وجماعة من أصحاب الشافعي . وذهب شيخنا أبو يعلى بن القراء رحمه إلى أنّ ذلك ليس بقياس ، وبه قال جماعة من الأصوليين ، وقالوا : هو مفهوم الخطاب ببادرته ، من غير فكر ولا اجتهد ولا روية .

54 ومن القياس الجليّ ، على مذهب أبي الحسين التميمي ، قوله : لا يقضي القاضي حين يقضي وهو غضبان . فإنّ معناه ظاهر ، وهو أنّه ينزعج بالغضب عن طبعه واعتداله ، ويخرج عن الصفات التي تُعتبر للأحكام . ومنه أيضاً قوله في الفأرة تموت في السمن : إذا كان مائعاً فأريقوه ، وإن كان جامداً فخلوها [17] وما حولها . فإنّ العلة في الفأرة نجاستها . فتعدى الحكم إلى كلّ حيوان ينجس بالموت ، كالسّور وابن عرس . والعلة في جامد السمن تماسكه ، فيتعدى إلى كلّ جامد من ديس ولبن ، وفي المائع شياح ۝ النجاسة فيه ، فيتعدى إلى كلّ مائع من شيرزق b و... c وخلّ ودي d .

55 فهذا من الجليّ المنصوص على حكمه .

53: a. Cor. XVII, 24/23.

ms. — c. un mot eff. — d. ودي : ودي ms.

54: a. شياح : شيرزق b. — ms. شياح : شياح

فصل a

56 المنصوص على علقته كقولنه تع: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ b، وقوله: كنت نهيتكم عن اتخاذه لحوم الأصحاب لأجل الدافة.

فصل

57 فأما القياس الواضح، فمثل قوله تع: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ a. فذكر الإحصان ينبه بأعلى حالتيهما على أدناهما؛ وذكر نصف العذاب يوضح أن العلة فيه الرق، فيلحق بها العبد في نقصان الحد.

فصل

58 وأما القياس الخفي فهو قياس الشبه. وهو مختلف فيه. والأشبه أنه ليس بحجة. اختار ذلك شيخنا رحمه. وسذكره في باب الخلاف من مسائل القياس - إن شاء الله.

فصل

59 ومعنى قياس الشبه هو أن يتردد فرع بين أصليين له شبه بكل واحد منهما؛ وشبهه بأحدهما أكثر، فيرد إلى أشبههما به. وهذا [18] إنما يكون إذا لم يكن أحد الأصلين علة مدلولاً على صحتها، تتعدى إلى الفرع. وذلك مثل صحة ملك العبد. فإن العبد يشبه الأحرار في التكليف ووجوب الحدود والقصاص وتلك الإيضاح وصحة أخلاقه؛ وشبه البهائم في أنه مملوك ومضمون بالقيمة والنصب. فيلحق بأكثر الأصلين شبهاً.

فصل

60 واختلف أهل الجدل في جواز إلحاقه بالشبه مع ثبوت الحكم في الأصل بعلة a تقتضي غير حكم الشبه. فمنهم من أبجازه، لكون الشبه معتبراً به. ومنهم من منع، لأنه قد ثبت أن الحكم في الأصل b ثبت لغير الشبه الذي شاركه فيه الفرع. فيكون إثباته في الفرع بغير علقته وبفارق ما لم يثبت فيه علة؛ لأن إثبات الحكم في الفرع بشبهة لا يكون إثباتاً بغير علقته c.

56: a. فصل. s.d. في ms. — b. Cor. LIX, 7.

57: a. Cor. IV, 30/25.

60: a.-b. De الأصل à بعلة a marg. — c. علقته:

add. ms.

فصل

61 وقد قيل : القياس ضربان : قياس علة وقياس دلالة . فقياس العلة حمل الفرع على الأصل بالمعنى الذي تعلّق الحكم به بالشرع . مثل قياس التبيذ على الخمر بعلة أنّه شراب فيه شدة مطرية .

62 وقياس الدلالة هو ثلاثة أصرب . أحدها أن يُستدلّ بخصيصة من خصائص الشيء عليه . كاستدلالنا على صحة ظهار الدميّ بصحة طلاقه ، لكون الظهار من خصائص التكاح ، كما أنّ الطلاق من خصائصه . وكاستدلالنا على نفي إيجاب سجود التلاوة بجواز فعله على الراحلة ، إذ كان الفعل على الراحلة من خصائص الناقلة .

63 والثاني الاستدلال [19] بالنظير على النظير . كاستدلالنا على إيجاب الزكاة في مال الصبيّ بإيجاب العشر في زوجه .

64 والثالث الاستدلال بحكم على حكم . كاستدلالنا على الترتيب في طهارة الحدث بإيجاب الأفعال المتفائرة وإفسادها بالنوم .

فصل

65 والحكم الثابت بالقياس هو قضاء الشرع للمستنبط . وهو المطلوب بالنظر الذي تُنصّب لأجله الأدلة وتُصاغ له الأقيسة .

مسائل القياس

مسألة

66 التعمّد بالقياس جائز . وقال النظام : لا يجوز التعمّد به . وإليه ذهب جماعة من المعتزلة البغداديين وجماعة الإمامية والقاشانيّ والمغربيّ .

67 لنا أنّه إذا جاز أن يثبت في العقليّات الحكم في الشيء لمّة ، وتُعرف تلك العلة بالدليل ، وهو التقسيم والمقابلة ، ثمّ يُقاس غيره عليه ، جاز أن يثبت الحكم في الشرعيّات عين من الأعيان بعلة ، ويُنصّب على تلك العلة دليل يدلّ عليها ، ثمّ يُقاس غيره عليه .

مسألة

68 والقياس طريق لإثبات الأحكام الشرعية ؛ خلافاً لأهل الظاهر : ليس بطريق . وهو قول النظام والإمامية .

69 لنا أن النبي صلّح ، لما بعث معاذاً إلى اليمن ، قال : « بما تحكم ؟ » قال : « بكتاب الله . » قال : « فإن لم تجد في كتاب الله ؟ » قال : « بسنة رسول الله . » قال : « فإن لم تجد ؟ » قال : [20] اجتهد رأيي ولا آلو . » فقال : « الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضاه رسول الله . »

70 ولأنه إجماع الصحابة رضيهم . من ذلك ما روي أن أبا بكر رضي كان يجمع الناس لأخذ رأيهم فيها لا يجد حكمه في كتاب ولا سنة . وكتب عمر رضي إلى أبي موسى : الفهم ! فما b أتى إليك بما ليس في قرآن ولا سنة ، فس الأمور عند ذلك ، وأعرف الأمثال والأشياء ، ثم اعمل فيها بأحبها إلى الله وأقربها إلى الحق . وروي أنه قال لعمر رضي : « إني رأيت في الحديث رأياً فاتَّبِعُونِي . » فقال له عمر : « إن نتَّبِع رأيك فرأيي » رشد ، وإن نتَّبِع رأي من قبلك فنعَم الرأي كان . » والقصص في ذلك كثيرة . وقول أبي بكر رضي : أقول في الكلالة برأيي ، فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمَنّي ومن الشيطان . وجميع ما ورد عنهم من ذم الرأي فهو الرأي المخالف للسنة .

مسألة

71 إذا حكم صاحب الشريعة بحكم في عين ، ونصّ عليه ، وجب إثبات الحكم في كلّ موضع وجدت فيه العلة . وبه قال الأكثرون من الفقهاء والمتكلمين . وذهب بعضهم إلى أنه لا تُجرى العلة حتى يدلّ الدليل ؛ وهم البصريّ وأصحابه وبعض الشافعية .

72 لنا أنه إذا قال [21] « لا تأكل السكر لأنّه حلو » ، أو « لا تشرب الخمر لأنّه مسكر » ، حُقل منه تحريم كلّ مسكر وكلّ حلو . ولهذا لو قال قائل « لا تأكل العسل لأنّه حار » وكذا الجوز والدبس ، لعدّ مناقضاً . فدلّ على أنّ مقتضاه الطرد . ومن لم يرد الطرد سكت عن التعليل فقال « لا تأكل السكر » ، ولم يعلّل .

70: a. : eff. — b. : encr., incert. — 72: a. : marg.
c. : eff. فرأيي

مسألة

- 73 ويجوز إثبات الحدود والكفارات بالقياس . وقال أصحاب أبي حنيفة : لا يجوز .
74 لنا عموم الاختيار ، ولأنّ ما ثبت بخبر الواحد جاز أن يثبت بالقياس ، كما أثر الأحكام . يبيّن صحّة هذا أنّها سواء في إيجاب الظنّ دون العلم .

مسألة

- 75 يجوز إثبات الأسماء قياساً . وأصل ذلك جواز تسمية النبيذ خمرًا . خلافاً لأصحاب أبي حنيفة وأكثر المتكلمين وبعض أصحاب الشافعي .
76 لنا أنّ العرب الأوائل سمّت أعياناً ، ثمّ فنوا وفنيت الأعيان ، فأوقعنا التسمية على أمثال تلك الأعيان قياساً .

مسألة

- 77 يجوز أن تُجمل الأسماء عللاً للأحكام ، نحو جواز الوضوء بالماء لكونه ماءً ، والتيمم بالتراب لكونه تراباً . وبه قال أصحاب أبي حنيفة ، خلافاً لبعض أصحاب الشافعي .
78 لنا أنّ ما جاز أن يُعلّق عليه الحكم ، إذا كان نطقاً ونعماً ، [22] جاز تعليق الحكم عليه إذا كان مستنبطاً ، كالصفات . يبيّن صحّة هذا أنّ الاستنباط إنّما يخرج « علل الشرع » فإذا جاز من الشرع إطلاعه جاز إيداعه ، كالصفات والأحكام .

مسألة

- 79 لا يجوز ردّ الفرع الى اصل حتى تجمعها علّة مميّزة تقتضي إلحاقه به ، خلافاً لبعض الحنفية . ومعنى هذه المسألة أنّ قياس الشبه ليس بحجّة .
80 لنا أنّنا قد نجد المشبهين يختلفان في الحكم ، فدلّ على أنّ الشبه ليس بعلة . ولأنّ إثبات حكم بالقياس ، فاعتبر فيه معنى مخصوص ، كالعقليّ .

مسألة

81 يجوز القياس على ما ثبت بالقياس ، مثل حمل اللزّة على الأرز ، خلافاً لبعضهم . وهو أبو الحسن الكرخي ، وبعض أصحاب الشافعي : لا يجوز ذلك .

82 لنا هو أنّ الفرع ، لما ثبت الحكم فيه بالقياس ، صار أصلاً في نفسه ، فجاز أن يُستنبط منه معنى ويُقاس عليه ، كالأصل الثابت بالنص .

مسألة

83 يجوز القياس على أصل بعلة ، وإن لم يكن متفقاً على تعليقه ، كقياس النبيذ على الخمر بعلة وجود الشئ ، مع كون أبي حنيفة يخالف في كون الخمر معللة ، خلافاً لبشر بن غياث في قوله : إذا لم يكن الأصل منصوباً عليه ، أو مجعلاً على تعليقه ، لم يجر قياس الفرع عليه .

84 لنا أنّ الخلاف ، لما لم يمنع [23] الاستدلال بأصل القياس وخبر الواحد ، كذلك لا يمنع الاختلاف في علّة الحكم أن يكون القياس دليلاً مع ذلك ، ولا فرق .

مسألة

85 يجوز القياس فيما لم يُنصّ على حكمه ، مثل قياسنا لفظه الحرام بلفظة الظهار ، خلافاً لبعض المتكلمين : لا يجوز القياس إلّا فيما نُصّ على حكمه في الجملة ، ويكون القياس للإبانة عن موضعه وتفصيله .

86 لنا أنّ ما « ا » جاز أن يكون دليلاً لموضع الحكم جاز أن يكون دليلاً لإثباته في الأصل ، كخبر الواحد .

مسألة

87 العلّة الواقفة المقصورة ليست صحيحة . وبه قال أصحاب أبي حنيفة ، خلافاً لأصحاب الشافعي . وذلك مثل قولهم : علّة الدراهم كونها قِيماً ، فلا يعتونها .

88 لنا أنّ العلّة الواقفة لا تفيد شيئاً ، لأنّ حكمها ثبت بالنص . وما لا فائدة فيه لم يكن لانتزاعه معنى . وفارق علّة صاحب الشريعة والعلّة العقلية . لأنّ علّة الشرع معلومة من جهة

من يعلم المصالح ، وظلنا نحن بالاستنباط ، فلا نعلمها علة إلا أن تُجرى . ولأن قول صاحب الشريعة حجة ، وموجب هذا معدوم في تعليلنا .

مسألة

- 89 يجوز أن يُجعل نفي صفة علة للحكم ، خلافاً لبعض أصحاب الشافعي .
 90 لنا أنه لما جاز أن يكون الحكم ثارة نفيًا وثارة إثباتًا جاز أن تكون علة كذلك .
 ولأن صاحب الشريعة * لو قال « لا تعطوا فلاً من الخمس [24] لأنه ليس من ذوي القربى » كانت علة . كذلك جاز أن يُعَلَّل بالاستنباط بالنفي . ولأن النفي يصح فيه الاشتراك فصَحَّ أن يكون علة ، كالأثبات .

مسألة

- 91 الطرد والجريان شرط في صحة العلة ، وليس بدليل على صحتها . ومن أصحاب الشافعي من قال : طردها ليس بشرط . وهو قول أصحاب أبي حنيفة . وعن مالك أيضاً مثله .
 92 لنا أن العلة هي المعنى المقتضي للحكم في الشرع . ولا يُعلم كونها مقتضية للحكم إلا بجريانها . لأنها إذا وُجدت غير موجبة للحكم فلا يُعلم إيجابها للحكم . كما إذا وُجد الحكم مع عدمها لم يُعلم أنها علة . وكالعلل العقلية .

مسألة

- 93 العكس ليس بشرط في علل الشرط المستنبطة ، لأننا قد أجمعنا على أن علة تحريم الحائض هو الحيض في الشرع . ولا يلزم أن يكون كل من ليست حائضاً كانت مباحة ، لأن المحرمة والطفلة والمتكفة والمدنفه لا حيض ، ومع ذلك التحريم ثابت .

مسألة *

- 94 ولا يجوز أن يُعلَّق الحكم على أضعف السببين مع وجود آكدهما ، خلافاً لبعض أهل الجدل : يُعلَّق الحكم عليهما جميعاً . مثال ذلك بيع الخنزير الغائب ، وفزوح الثيب الحائض . فإن العلة عندنا في الخنزير كونه عيناً نجسة . ولا تؤثر الغيبة في المنع . وعلة تحريم

90: a. : الشريعة . marg.

94: ms. : فصل : مسألة a.

الشَّيْب كونها بعضاً منه ، لا كونها حائضاً . وعند مخالفتنا حُرمت للأمرين جميعاً . وهذا غلط ، لأنَّ تحريم التأييد يدخل فيه تحريم التأقيت ، كما يدخل الطرف في النفس ، [25] والتعزير في الحد .

95 وقيل : إنَّ أثر العلة قد يخفى لظهور أثر التأكد عليها ، كخفاء أثر عقوبات الجرائم مع الشرك ، وأثر ما يوجب التعزير مع الحد . فإنه إذا زنا فمبادىء الزنا للمس . ولو لمس أجنبيّة لمسا منفرداً عن وطء ووجب التعزير . فسقط التعزير لخفاء أثر علته في جنب الزنا .

مسألة

96 لا يجوز تخصيص العلة الشرعيّة ، وتخصيصها نقض لها . فعلى هذا لا تكون علة إلاً بجريانها وطردها . وبه قال جماعة المتكلمين وأصحاب الشافعي . وقال أصحاب أبي حنيفة : يجوز تخصيصها . وهو قول مالك . وعن أصحابنا في ذلك قول بالجواز .

97 لنا قوله تع : ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ . ووجود العلة مع عدم حكمها اختلاف . ولأنها علة يجب وجود الحكم بوجودها ، أو علة مستنبطة فلا يجوز تخصيصها ، كالعقلية . مثل الحركة في كون المتحرك متحركاً ، والعلم في كون العالم عالماً .

98 فإن قيل : العقلية لا يجوز أن تتخصص بزمان ، فلم تتخصص . والشرعية غير موجبة ، ولهذا تكون علة للحكم في زمان دون زمان ، كالثلة وجدت وما أوجبت التحريم أعصاراً متوالية ، ثم أوجبت . والعقلية حيث وجدت أوجبت ، وأي وقت وجدت تبعها حكمها .

99 قيل : هي ، بعد جعلها علة ، كالعقلية في إيجاب الحكم واقتضائه . [26] ولأن وجودها علة في بعض الأزمنة لا يوجب جواز كونها علة في بعض الأمكنة أو الأعيان . وإن بان أنها مختصة بعين أو مكان علمنا أنّ المثل أعلى بوصف من أوصافها ، وهو تقييدها بمكانها وأعيانها . ولأن العقل استمر فاستمرت ، والشرع لم يستمر فلم يستمر . فأما بعد كونها علة فيجب أن تكون عامة ، غير خاصة . ولأن القول بتخصيص العلة يفضي إلى القول بتكافؤ الأدلة ، وأن يتعلق بالعلة الواحدة حكماً متضاداً . لأن العلة إذا وجدت في أصليين ، واقتضت التحليل في أحدهما دون الآخر ، لم ينفصل من علّق عليها حكم التحليل في الفرع اعتباراً بأحد الأصلين ثم علّق عليها حكم التحريم في ذلك الفرع اعتباراً بالأصل الآخر ، فتكافأت الأدلة . وذلك

لا يجوز . وفارق تخصيص عموم الكتاب والسنة ؛ لأنَّ تخصيصه يقضي على عمومه .

100 وقوله الثاني يستند الى المعجز ، كما استند العموم الى المعجز . ونحن لا نعلم صحة قول المثلّ إلاّ بجريان علته وعدم نقضها . فمضى بان أنَّ الحكم يُوجد مع عدمها ، علمنا أنَّه قد أُخلَّ بوصف .

مسألة

101 الاستدلال من طريق العكس صحيح . مثل أن يدلَّ على طهارة دم السمك بأنَّه لو كان نجسًا لوقف إباحة الحيوان على صفحه ، كالشاة . فلما جاز أكله [27] بدمه دلَّ على طهارة دمه ؛ خلافاً لأصحاب الشافعي .

102 لنا أنَّ صاحب الشرع لو علَّل به لكانت علة صحيحة . فكل ذلك يجب أن تكون علة صحيحة بالاستنباط .

فصل

103 والتقسيم من أحسن الأدلة ؛ وهو التفريق على عدة ^a . وفي فرق المجمع لا على شيء فلا يُقال تقسيماً . فهذا ^b هو حدُّ التقسيم في الأصل . فأما التقسيم في العلوم القياسية ، مثل أن يقول « لا يخلو أن يكون اللعان عيناً أو شهادة » لا يجوز أن يكون شهادة ؛ لأنَّه يصحّ من غير أهل الشهادة ، وهم العمي والفساق ، ويُعتبر فيه ذكر الله ؛ ويدفع به ضرراً وعاراً . وإذا بطل كونه شهادة ، لم يبقَ إلاّ أنه يمين .

فصل

104 والتقسيم الفاسد أن يخلَّ بقسم يذكره ؛ أو يذكره لكن ينكر خصمه ما علّق عليه من الحكم . مثال ذلك أن يقول حنفيّ : « لا يخلو أن يكون المانع من إزالة النجاسة بالخلّ كونه مأكولاً ، فالماء مشروب وقد أزال ، أو كونه خلّاً ، فقد أزال نجاسة الدم ^a مع كونه خلّاً . وإذا بطل ذلك ، فلا وجه لمنع إزالة النجاسة به . » فقد أُخلَّ بقسم ، وهو : كونه مائعاً ، لا يجوز الوضوء به ، هو المانع .

103: a. عدة ؛ b. eff. — a.p. : هذا ؛ 103:

104: a. الدم ؛ mod.

فصل

105 الاستدلال بالأولى جائز . مثل أن يقول الحنيلي والشافعي في مسألة التيمم لصلاة الجنائزة إذا خاف فوتها : « إن التيمم مع وجود الماء لخوف فوات الجمعة جائز » . فلفوات [28] الجنائزة أولى ، لأن صلاة الجمعة فرض على الأعيان .

فصل

106 الاستدلال بالفرائض جائز ، خلافاً لأكثر أصحاب الشافعي . لأن أبا بكر الصديق رضي الله عنه احتج بها في قصة مائمي الزكاة ، فقال : لا أفرق بين ما جمع الله .

فصل

107 الثاني للحكم يجب عليه الدليل لنفيه ، كما يجب على المثبت الدليل لإثباته ، خلافاً لبعضهم .

108 لنا أن الثاني ... أنه يعتقد النفي ، كما أن المثبت يعتقد الإثبات ، فهما سواء ، بخلاف الشاك ، فإنه لا يثبت ، فلذلك لم يجب عليه دليل لشكه .

باب الترجيحات بين الأدلة

فصل في ترجيح الظواهر من كتاب الله

109 وذلك من وجوه . أحدها أن يستدل أحدهما بآية « عامة يتناول الحكم بمومها ، ويستدل الآخر ، على سبيل المعارضة ، بآية خاصة في الحكم . وذلك مثل أن يستدل الفقهاء في المنع من شهادة أهل الذمة بقوله تع : ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ b ، ويعارضهم أصحابنا بقوله تع : ﴿ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾ c ، وترجح آيتنا بأنها خاصة في الوصية في السفر ، وآيتهم عامة . والخاص يقضي على العام ، لكونه يتناول الحكم بصريحه ، والعام يتناوله بظاهره .

105: a. جائز : marg.

109: a. بآية : encl. — b. Cor. II, 282. —

108: a. un mot.

c. Cor. V, 105/106.

فصل ثانٍ في الترجيح

110 وهو ترجيح إحدى القراءتين على الأخرى بوجه من وجوه الترجيح : إما كثرة من عليها من القراء ، أو شهادة الأصول b لها ، أو كونها في اللغة أظهر ، أو كونها موجبة [29] والأخرى مسقطه ، أو كون إحدى القراءتين أعم بحيث تدخل القراءة الأخرى في معناها .

111 مثال ذلك أن يستدل أحدهما بقوله تع : ﴿ أَوْ كَسْتُمْ نَسَاءً ﴾ في إيجاب الطهارة بمس النساء ، فيعاضه الآخر بقراءة من قرأ ﴿ أَوْ لَأَمْسُكُمْ ﴾ . فتبين أن اللمس في الأصل عبارة عن اللمس باليد ، ويستدل بقول أهل اللغة : وأن الوطء له اسم يخصه ، فيرجح بالحقيقة في اللمس على قراءة التجوز في الملامسة . ويرجع أيضاً بأن من قال بإحدى القراءتين ، وهو اللمس ، قال بإيجاب الغسل من الملامسة ، ويأنه يفضي الى الإيجاب والاحتياط .

فصل في تراجع العلل

وإذا تعارضت علتان ولم يتوجه على إحداها فساد

112 وهذا إما يكون في قول من يعتبر جريان العلة وسلامتها على الأصول خاصة شرطاً في صحتها . فإما إن اعتبر تأثير العلة والدلالة على صحتها ، فإذا تعارضت علتان ، لم يكن بد من ترجيح إحداها على الأخرى ، فيعمل بالراجحة .

فصل

113 ومما ترجح به أن تكون إحداها موافقة للعموم من الكتاب ، أو السنة ، أو قول صحابي . وذلك مثل أن يعلل من قال « إن بدل العبد تحمله العاقلة » [30] بأنه يتعلق بقتله القصاص والكفارة ، فحملت العاقلة بدله ، كالححر . ويعلل من قال « لا تحمله العاقلة » بأنه مال يجب بالإتلاف قيمته ، فلا تحمله العاقلة ، كمائر الأموال . وترجح العلة الأخيرة بقوله تع : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ . ولأن الأصول على أن المتلفات يضمنها متلفها ، لكن تحمل بدل الحر ، لأن الثائرة تعظم بقتله . فبقي العبد ملحقاً بمائر الأموال .

110: a. ثانياً : ثانٍ ms. — b. الأصول eff.

111: a. Cor. IV, 46/43; V, 9/6.

112: a. شرط : شرط marg.

113: a. Cor. VI, 164; XVII, 16/15; XXXV,

19/18; XXXIX, 9/7.

فصل

114 وَمَا تُرْجِّحُ a به ، كثرة الشبه بأحد الأصلين المتجاذبين . مثاله أن يدعي أنَّ اللعان يمين ، ويدعي خصمه أنَّه شهادة . فيرجح الحنبلي علة كونه يمينًا بذكر الله فيه وتكرره . وفي اليمين ما يتكرر ، وهو القسامة b وإسقاط حق عن نفسه ، واليمين لإسقاط الحقوق .

فصل

115 ومن ذلك أن تكون إحدى العلتين تخصص ، والأخرى تعم ، فتكون العامة أولى . مثل علتنا في البرِّ أنَّه مكيل ، فيتعمد ويممَّ الجصَّ والنورة وما شاكله في المكيلات ، غير المطعومات . ويقابل المخالف بأنَّ علة تتعمد إلى المملودات ، غير المكيلات ، مثل البطيخ والرمّان وغيرهما . فيُرجح a أكثرهما تعميًا .

فصل

116 ومن ذلك أن يكون حكم [31] العلة موجودًا معها ، وحكم الأخرى يُوجد قبلها ، فتكون المصاحبة للحكم أولى . ومثاله قولنا في البائن ولا نفقة لها ، بأنَّها أجنبية منه ، فأشبهت المنقضية العدة ، وقول أصحاب أبي حنيفة إنَّها معتدة من طلاق ، فأشبهت الرجعية . والنفقة تجب a للزوجة قبل أن يطلقها طلاق رجعية .

فصل

117 ومن ذلك اتفاق الفرع مع الأصل في الاسم والجنس والمعنى ، فتكون مرتجة على العلة التي عدم فيها ذلك ، أو بعضه . مثل أن يعطل في رهن a المشاع أو هيته بأنَّه رهن ، فأشبه إذا رهن من اثنين أو وهب من شريكه . وكذلك إذا علل في المكاتب أنَّه لا يجزئ في الكفارة بأنَّه مكاتب ، فلا يجزئ في الكفارة ، كما لو كان قد أدى من كتابته شيئًا . وكذلك إذا مات مكاتبًا بأنَّه مات مكاتبًا ، فأشبه إذا لم يخلف وفاء . وإنَّما كانت هذه أولى لأنَّ الغرض تقريب الأصل من الفرع . فإذا اشتركا في الاسم زاد القرب وتأكَّد الاشتباه . وهذا صحيح ما كان الاسم له تعلق بالحكم .

114: a. : تُرْجِّحُ : s.p. — b. القسامة : mod.

116: a. : تجب : eff.

115: a. : فيرجح : eff.

117: a. : رهن : hurr.

فصل

118 وَمَا تُرْجِّحُ a به أن تكون إحداهما مردودة الى أصل مجمع عليه ، والأخرى مردودة الى أصل مختلف فيه b ؛ [32] أو تكون إحداهما مفسرة والأخرى مجملة . كقول أصحابنا في الأكل : إفتار بغير إجماع ، وقول أصحاب أبي حنيفة : إفتار بأعلى ما في الباب من جنسه . فإنّ هذا إجمال ، ووصفنا تفسير وتصريح .

119 وكذلك إذا كانت إحدى العلتين تنضمّن زيادة . مثل أن تنضمّن إحداهما إيجاباً ، والأخرى إسقاطاً ، أو تكون إحداهما ناقلّة عن العادة ، والأخرى مبقية على حكم العادة . فالناقلّة أولى ، لأنّ معها إفادة .

120 وكذلك إذا كانت إحداهما توجب ، والأخرى تندب ، فالتي توجب معها زيادة .

121 وكذلك إذا كانت إحداهما حاضرة ، والأخرى مبيحة . وحكي عن بعض أصحاب الشافعي أنّ الحاضرة والمبيحة سواء ، لأنّ اعتقاد الحظر والمباح لا يجوز ، فهما سواء . وهذا ليس بصحيح ، لأنّهما وإن استويا في الاعتقاد فأنّهما يختلفان في الفعل . فإنّ تارك المباح فعلاً لا يستفسر ، وتاركه عقلاً يستفسر بالإثم ، وفاعل المحظور يستفسر ويأثم . فلمّا كان في إحدى حالتين فعل المحظور إثم ، وليس في حالتين فعل المباح إثم ، رجح الحظر .

122 ومنها أن تكون إحداهما متعلّبة ، والأخرى واقفة . فالمتعلّبة أولى ، لأنّها تفسد أحكامها في قروعها a .

فصل

123 وَمَا تُرْجِّحُ a به أيضاً b أن يكون وصف إحداهما [33] محسوساً والوصف c في الأخرى حكماً ، فقد اختلفوا . فقال بعض أهل الجدل : المحسوس وصفها أولى d . وإليه ذهب شيخنا رضه لأنّه أثبت e . ومنهم من قال : الحكم أولى ، لأنّ الحكم أدلّ على الحكم .

فصل

124 وَمَا تُرْجِّحُ a به أن يكون وصف إحداهما إثباتاً ، ووصف الأخرى نفياً . فالإثبات أولى ، لأنّه مجمع على جوازه b ، والنفي مختلف فيه .

118: a. — rat. لأنه أثبت a.d. : أولى d. — marg. : الوصف c. — eff. : مختلف فيه b. — ms. يرجع : تُرْجِّحُ a.

122: a. — eff. : فروعها a. — marg. : لأنه أثبت c.

123: a. — ms. يرجع : تُرْجِّحُ a. — mod. : جوازه b. — marg. : أيضاً b. — a.p. : تُرْجِّحُ a.

124: a. — ms. يرجع : تُرْجِّحُ a. — mod. : جوازه b.

125 ومن ذلك أن يكون وصف إحداها صفة ، ووصف الأخرى اسمًا . فالصفة أولى ؛ لأنها a مجمع عليها ، والاسم مختلف فيه .

فصل

126 فأنما القليلة الأوصاف مع الكثيرة الأوصاف فإنها أولى . قال شيخنا رحمه : فيه احتمالان ؛ أحدهما ، القليلة أولى ، لأنها أعمّ وأسلم ، والثاني أنّ الكثيرة أولى ، لأنها أكثر شيها بالأصل ؛ إذ كان كلّ وصف من أوصافها يشبهها بالأصل . ولأصحاب الشافعي وجهان كالأحتمالين .

فصل

127 ومن ذلك أن تكون إحداها تُطرد وتنعكس ، والأخرى تُطرد ولا تنعكس . فتكون المطردة المنعكسة أولى ؛ لأنها ممدول عليها بأمرين ، الطرد والعكس .

فصل كنتُ أغفلتُ تقديمه وهو ترجيح السنّة

128 وهي كالكتاب فيما ذكرنا . وتزيد عليه بكثرة الرواة في أحد الخبرين . لأنّ بكثرتهم يغلب على الظنّ صحّة القول المنقول أو الفعل . ولهذا يوجب التواتر a [34] ما لا يوجب الآحاد ، لكثرة الأعداد .

فصل

129 ومن ذلك أن يكون راوي a الحديثين صاحب القصّة ؛ كرواية حمد بن مالك خبر عمود القسطنط ، وأنّ النبيّ حكم بالقتل ؛ ورواية أصحاب أبي حنيفة ، وأنّه حكم بالدية b . فكانت روايتنا أولى ؛ لأنّ راويها حمد بن مالك ، وهو زوج المرأة وصاحب القصّة .

125: a. لأنه : لأنها ms.

129: a. راوي : mod. — b. بالدية a.p.

128: a. التواتر : eff.

فصل

130 ومن ذلك أن يكون راوي أحدهما أنحصر برسول الله فيما رواه ، وأفهم لما رواه عنه ؛ كرواية عائشة رضيها : إذا التقى الخنثان وجب الغسل ؛ ورواية الأنصار : الماء من الماء . فعائشة أنحصر بالنبي ، وأعرف بحاله في ذلك ؛ فكانت روايتها أولى .

فصل

131 ومن ذلك أن يكون أحدهما عمل عليه الصحابة ، والآخر لم يعمل عليه ، فيكون المعمول عليه أولى ؛ لأنه يصير مفهومه عندهم وحكمه على ما استدل به راويه .

فصل

132 ومن ذلك أن يكون أحدهما عمل عليه الصحابة متأخرًا ، والآخر متقدمًا . فالمتأخر أولى ؛ كحديث عبدالله بن عكيم في نسخ الديباغ مقلّم على جميع أحاديث الديباغ . لأنّ ابن عباس رضيهما قال : كنا نأخذ من أمر رسول الله صلّم بالأحدث فالأحدث .

فصل

133 ومن ذلك أن يكون أحدهما مضطرب الإسناد أو مختلفًا في متنه ، والآخر غير مختلف في متنه . فيكون « الثاني » أولى .

فصل

134 ومن ذلك أن يكون أحدهما [35] مرويًا في الصحاح والسنن التي دونها أصحاب الحديث ، والآخر لم يشهد لصحته . فيكون الأول أولى .

132: a. : الصحابة . b. : المتأخر لم يعمل .

133: a. : فيكون . b. : eff.

مسائل الخلاف في التراجع

مسألة

135 الناقلة من العلل عن العادة أولى من المبقية ، خلافاً لبعض أصحاب الشافعي :
هما سواء .

136 لنا أن الناقلة تفيد حكماً شرعياً ، والأخرى لا تفيد . فكان كالمخبرين إذا كان
أحدهما ناقلاً .

مسألة

137 والحاضرة أولى من المبيحة ، خلافاً لبعض أصحاب الشافعي .
138 لنا أن التعارض نوع اشتباه . متى اشتبه المباح بالمحظور كان المنع من الجميع
أولى من الإقدام . كذلك ما أدى إلى الإباحة مع ما b يؤتي إلى الحظر . لأن الأدلة مفضية
إلى إباحة الأعيان وحظرها . فلما كان اشتباه الأعيان يفيد الحظر ، كذلك الأدلة .

مسألة

139 إذا كانت إحداها توجب حداً ، ولا توجه الأخرى ، فالسقطه أولى . لأن الحدود
تسقط بالشبهات . وهذا شبهة . فهو كمتعارض البيّنات في ذلك .

مسألة

140 إذا كانت إحدى العلتين توجب العتق ، والأخرى لا توجه ، فهما سواء ، خلافاً
لبعض المتكلمين : ترجّح علة إيجابه .

141 لنا أن العتق حكم من الأحكام لا تؤثر فيه الشبهة ، فلم يقم دليل إيجابه ،
كالبيع وسائر التصرفات ، ولا يلزم سريته ، لأن السراية إنما هي حكم ترتب على وقوعه بعد
تشريعه . ونحن نكلم في تشريعه ، [36] فصار كخبرين أو آيتين .

مسألة

142 الكثرة الفروع أولى من القليلة الفروع ؛ خلافاً لبعض الجدليين . لأن كثرة الفروع تنبئ عن كثرة الفوائد . فهي كشهادة الأصول .

مسألة

143 إذا كانت إحداها منتزعة من أصليين ، والأخرى من أصل واحد ، فالمنتزعة من أصليين أولى ؛ خلافاً لبعض الشافعية : هما سواء .

144 لنا أن كثرة الأصول أكثر لشواهد الصحة . فكان كما لو عاضد إحداها ظاهراً ؛ فإنها تُقدّم . كذلك ههنا .

باب الكلام على الاستدلال بالكتاب

فصل

145 الاعتراض الأول أن يُبين أنه لا يقول بما استدلّ به . مثل أن يستدلّ حنفيّ بدليل الخطاب ، أو يستدلّ على شهادة الذمة بعضهم على بعض بقوله - سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ ﴾^a إلى قوله ﴿ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ ﴾^a . فيقول الحنبليّ : وأنت لا تقول به فيما ورد فيه ؛ وهو شهادته على المسلمين .

فصل

146 الاعتراض الثاني القول بموجب الآية . وذلك مثل أن يستدلّ من الآية بأحد الوضعين فيقول بموجبه يحمله على الوضع الآخر . مثل استدلال الحنفيّ بقوله تع : ﴿ فَتَنَبَّهُوا صَبِيحًا ﴾^a ، وذلك لما تصاعد على الأرض . فيقول الحنبليّ : وأقول بالآية في التراب لأنه وصفه بالعطيب . قال ابن عباس^b في التراب^c .

145: a. Cor. V, 105/106.

entendu après ابن عباس c. — oblitér. في التراب .

146: a. Cor. IV, 46/43; V, 9/6. — b. بالآية sous-

sauf .

فصل

147 الاعتراض الثالث دعوى الإجماع في اللغة [37] أو الشرع . مثل أن يستدل حنفي بقوله تع : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ a ؛ ومن نوى من النهار فقد صام . فيقول الحنبلي : « الصوم الشرعي لا نعلمه من هذه الآية ، فهي مجملة . » أو يستدل الشافعي بقوله : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ b ؛ فأفاد ذلك أنه لا يجوز في جميع السنة . فيقول الحنبلي c : « هذه مجملة تحتل لإحرام الحج وتحتل أفعال الحج ؛ فوقفنا موقفاً سواء . »

فصل

148 الاعتراض الرابع المشاركة في الدليل . مثل استدلال الحنبلي بقوله تع : ﴿ فَلَا تَغْضُبُوهُمْ أَنْ يَنْتَكِبُوا ﴾ a ؛ فلو لم يكن تزويجها إليه لما صحَّ الغضل منه . فيقول الحنفي : « فهو حجة لنا من وجه آخر ، وهو إضافة النكاح إليهن ، فاشتركنا فيها . »

فصل

149 الاعتراض الخامس اختلاف القراءة . وذلك مثل أن يستدل الإمامي وابن جرير الطبري في مسألة مسح الرجلين بقراءة الخفض . فيقول الحنبلي : « أنا أقول بقراءة النصب في غسل الرجلين ، وبقراءة الجرّ في مسح الخفين . »

فصل

150 الاعتراض السادس النسخ . وهو من ثلاثة أوجه . أحدها ادّعاؤه صريحاً . مثل أن يستدل الحنبلي في إيجاب الفدية على الحامل بقوله تع : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ ﴾ a . فيقول الحنفي : « إنها منسوخة بقوله ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ b ، وإن الآية كانت واردة في التخيير بين الصوم والفداء . » فيقول الحنبلي : « نُسخت إلّا في الحامل . »

فصل

151 الثاني من الاعتراض [38] بالنسخ أن يدعي نسخها بآيسة أخرى متأخرة . مثل أن يستدل الحنبلي بقوله : ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاً ﴾ a . فيقول الحنفي : « قد نُسخ الفداء بقوله

147: a. Cor. II, 181/185. — b. Cor. II, 193/197.
— c. الحنبلي : eff.

148: a. Cor. II, 232.

150: a. Cor. II, 180/184. — b. Cor. II, 181/185.

﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ b لأنها متأنفة. e فيجيب الحنبلي بأن يجمع بين القول بالقتل فيها c يرى الإمام والفداء فيها يراه الإمام .

فصل

152 الثالث من دعوى النسخ أن يدعي نسخها بأن ذلك شرع من قبلنا ، فنسحبه شرعنا . كاستدلال الحنبلي في وجوب القصاص في الطرف بين الرجل والمرأة بقوله : ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ e ، فيقول الحنفى : « هذا إختيار عما في التوراة ، لأنه قال : ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ » ، وذلك منسوخ بشرعنا . e فيقال : « شرع من قبلنا شرع لنا . ويدل على أن هذا الموضع شرعنا قول النبي صلّى في امرأة قلعّت من امرأة « كتاب الله القصاص » ، أراد به هذه الآية ، إذ لا ذكر للسنّ في كتاب الله سواها .

فصل

153 الاختراض الثامن المعارضة . وهي شريهان : معارضة بالنطق ، ومعارضة بالعلّة . وكلامها يجيب عنه بجواب الدليل المبتدأ .

باب الكلام على الاستدلال بالسنة

فصل

154 من ذلك الرد . وهو من وجوه . أحدها ردّ الرافضة لأخبار الآحاد في المسح على الخفين ، وإيجاب غسل الرجلين . فجوابه من ثلاثة أوجه . أحدها أن يدلّ على أخبار الآحاد حجة بقوله - سبحانه : [99] ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ خَافِضَةٌ﴾ e الى قوله ﴿وَلَيَسِّرُوا قَوْمَهُمْ﴾ e ، وقوله : ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ b . فدلّ على أن العدل يقبل قوله .

155 الوجه الثاني أن أخبار المسح ، وإن كانت آحاداً ، فهي تواتر في المعنى . لأن تفاصيلها آحاد ، وجمليتها تواتر .

156 الوجه الثالث أن يبين e مناقضتهم فيما قالوا فيه بأخبار الآحاد .

151: a. Cor. XLVII, 5/4. — b. Cor. IX, 5. —
c. eH. فيها .

152: a. Cor. V, 49/45.

154: a. Cor. IX, 123/122. — b. Cor. XLIX, 6.

156: a. سن : يبين .

فصل آخر من الرد

157 مثل رد أصحاب أبي حنيفة أنخبار الآحاد فيما نعم^a به البلوى . فيقال : «عندنا تُقبَل» . ويدل^b عليه ويبين^c مناقضتهم في قولهم بأنخبار الآحاد في بيع رباع مكّة ، وإيجاب الوتر ، والمشى خلف الجنائزة .

فصل

158 الثالث رد أصحاب مالك فيما خالف القياس ، كردهم خبر الدباغ لأنه خالف القياس . فيكون الجواب دلالة المستدل على أنه حجة في ذلك الموضع .

فصل

159 الرابع رد أصحاب أبي حنيفة خبر الواحد فيما خالف قياس الأصول ، كردهم خبر المصراة والقرعة . فندل^a على ذلك ويبين^b مناقضتهم بخبر الواحد في نيلد التمر ، وقهقهة المصلي ، وأكل التاسي .

فصل

160 الخامس رد أصحاب أبي حنيفة خبر الواحد فيما يوجب زيادة في القرآن ، ودعواهم أن ذلك نسخ ، كخبرنا في إيجاب التغريب^a على البكر^b . فيقال : «ذلك ليس بنسخ ، وإنّ النسخ هو الرفع والإزالة ، ونحن نرفع ، لكن ضمنا [40] شيئا آخر .

فصل في الإسناد

161 فأما الكلام على الإسناد فمن وجهين . أحدهما المطالبة بإثباته . وهذا إنما يتصور في الأخبار غير المدونة في السنن ، ولم يُسمع^a إلا من المخالف . كرواية أصحاب أبي حنيفة في زكاة البقر عن النبي صلّح في أربعين سنة^b وما زاد^c بحسابه . فيقال : يحتاج أن يبين إسناده أو يعزّيه إلى كتاب معتد .

— s.p. : سنة b. — s.p. : يُسمع a. 161: — ms. : نعم : نعم a. 157: — s.p. : زاد c. — eff. : زاد c. — ms. : التغريب a. 160: — s.p. : البكر b. — ms. : العرب : التغريب a. 160:

فصل

162 الثاني القدر في الإسناد . وهو من ثلاثة أوجه . أحدها أن يذكر في الراوي سبباً يوجب الرّد . مثل أن يبيّن أنّه كذاب أو مبتدع أو مغفل . جوابه بيان طريق آخر ، أو يزِيل جهالته ويستدلّ على عدائه إن أمكن .

فصل

163 ولا يُقبَل الخبر إلّا من عدل في دينه ، عدل في ألفه وأخلاقه ، لأنّ من لا يتورّع عن السيئات لا يتورّع عن الكذب .

فصل

164 ولا يُقبَل الجرح إلّا مفسّراً ، لاختلاف الناس في أسباب الجرح ، وكون بعضهم يقدح بما ليس بقادح . فلا يُقبَل إطلاق ذلك ، كما لا يُقبَل خبر الواحد في أنّ الماء نجس حتّى يُبيّن وجه نجاسته ، لاختلاف الناس في النجاسة .

فصل

165 فأما التعديل فلا يحتاج إلى الكشف والتغيير ، لأنّ الأصل العدالة .

فصل

166 ويجوز العمل بالخبر الضعيف . نعمّ عليه أحمد رحمه . قال شيخنا : وهذا محمول على تضعيف من أصحاب أبي حنيفة بما لا يوجب ضعفاً عنده وعند الفقهاء .

فصل

167 ولا يُقدّح في الراوي رواية الحديث بالمعنى ، كقوله «أريقوا [41]» على بول الأعرابي ، بدلا من «صبّوا» . لأنّ القصد المعنى والعمل به . بخلاف القرآن ، لأنّه معجز يتعلّمه .

فصل

168 الثالث أن نذكر أنّه مرسل . فيبيّن المستدلّ أنّه ليس بمرسل ، أو يدلّ على أنّ المرسل حجة .

فصل

169 وأضاف a أصحاب أبي حنيفة الى هذا أوجهها b آخر . منها أن يقول : « قد رده السلف » ، كما قالوا في حديث القسامة إن عمرو بن شعيب قال : والله ما كان الحديث كما حدث سهل . فيقال : إذا كان الراوي ثقة لم يرد حديثه بإنكار غيره ، لأن المنكر ينفي والراوي يثبت ، والإثبات مقدم على النفي ، لأن مع الثبوت زيادة .

فصل

170 ومنها أن يقول « الراوي أنكر الحديث » ، كما قالوا في قوله صلعم : أيما امرأة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل ، « إن راويه الزهري » . وقد قال : « لا اعرفه » . فيقال : إنكار الراوي لا يقدح في الحديث ، لجواز أن يكون أنسيه .

فصل

171 ومنها أن يقول « راويه لم يعمل به » ، كما قالوا في حديث الغسل من ولوغ الكلب سبعاً ، « راويه أبو هريرة » ، وقد أفنى بثلاث مرات . « فيقال : الراوي يجوز أن يكون نسي في حال الفتيان ، أو أخطأ في تأويله ، فظ نترك سنة ثابتة لتركه ، مع وجوه الاحتمال .

فصل

172 ومنها أن يقول « هذه زيادة لم تستقل نقل الأصل » ، كما قالوا في [42] قوله صلعم فيما سقت الساء « العشر » ، وفيما سقي بنضج أو غرب a « نصف العشر » ، إذا بلغ خمسة أوسق . فقالوا : هذا حديث رواه b جماعة c ولم يذكروا الأوسق ، فلم يكن لها أصل . فيقال : يجوز أن ينفرد راويها بساعة لغيبة غيره ، ويجوز أن يكون ذكرها ونسوها . فلا نترك رواية الثقة للاحتيال .

فصل

173 فأما المتن فهو ثلاثة : قول وفعل وإقرار . فأما القول فضربان : مبتدأ ، وخارج على سبب . فالمبتدأ كالكتاب . فيتوجه عليه ما تقدم من الكلام على الكتاب . وتعيده لينكشف ما يخص الأخبار .

169: a. وأضاف : marg. — b. هذا أوجهاً : ms. هذا وجه

حديث رواه b. — p. incert. — a. بنضج أو غرب : 172: eff. — c. جماعة : mod.

فصل

174 الأول أنك لا تقول به . كاستدلال الحنفى بخبر الواحد فيما تم به البلوى ^a ، أو المالكى فيما يخالفه القياس ، أو الإمامى في كل حال .

فصل ^a

175 الثاني أن يستدل منه بطريق لا يقول به ، كاستدلال الحنفى بدليل الخطاب . فلا يكون حجة له .

فصل

176 الثالث أن يبين أنه لا يقول به في الموضع الذي ورد فيه ، كاستدلالهم في قتل الحر بالعبد بقوله صلح : من قتل عبده قتلناه . فلا يقول به في الموضع الذي ورد فيه . فكأنه ما استدل في المسألة .

فصل

177 من ذلك أن يقول بموجبه لغة أو شرعاً . مثل استدلال الحنبلى بقوله صلح : لا ينكح المحرم ^a ولا يُنكح . فيقول الحنفى : «أقول به في أحد الموضعين ، وهو الوطء ^b دون العقد» . فيرجع الحنبلى حمل النكاح على العقد بوجه الترجيح .

[43] فصل

178 الضرب الثاني من القول بموجبه أن يقول به في الموضع الذي احتج به . كاستدلال أصحابنا في خيار المجلس بقوله صلح : البيعان بالخيار ما لم يفترقا ^a . فيقول المخالف : «البيعان هما ^b المشاغلان بالبيع قبل الفراغ» . فيقول : «البيعان المتفاعلان» ولا يتم التسمية إلا بعد القبول والإيجاب .

174: a. : eff. فيما تم به البلوى .

175: a. : add. marg. فصل .

177: a. : لا ينكح المحرم . eff. — b. : الوطء . eff.

178: a. : يفترقا . mod. — b. : هما . mod.

فصل

179 الاعتراض الآخر أن يدعى الإجمال إما في الشرع أو اللغة . فأما في الشرع فمثل استدلال الحنفي في إسقاط a الاعتدال بقوله صلّتم : صلّوا خمسكم . فيقول الحنبلي b : « هذا مجمل ، لأنّ المراد به الصلاة الشرعية ، وذلك لا يعلم من لفظه ، وإلّا يُعرف من غيره . »

فصل

180 فأما المجمل في اللغة فمثل استدلال الحنفي بقوله عمّ : الرهن بما فيه . فيقول الحنبلي : « هذا مجمل ، لأنّه يُحمل 'مضمون بما فيه' ، ويُحمل 'محبوس بما فيه' ، ويُحتمل 'مبيع بما فيه' ، فيجب أن يتوقف ليُعلم ما المراد به من ذلك . »

فصل a

181 الاعتراض الآخر المشاركة في الدليل . وذلك مثل أن يستدل الحنفي في مسألة الساجدة بقوله عمّ : لا ضرر ولا إضرار ، « وفي نقض النساء ضرر على الغاصب . » فيقول الحنبلي : « وفي إسقاط حقّ المالك من العين ضرر بالمالك ، فاشتركنا في الخبر ... b . » لأنّ إلحاق الضرر بالمتعدّي c أولى . »

فصل

182 الاعتراض الآخر باختلاف الرواية . مثل استدلال أصحابنا في جواز العفو من الولي بغير رضا الجاني بقوله صلّتم : فمن قتل [44] بعد ذلك قتيلاً فأهله بين خيرتين ، إن أحبّوا قتلوا وإن أحبّوا أخذوا العقل . فيقول المخالف : « قد روي 'إن أحبّوا فأدّوا' . » فيقول أصحابنا : « نقول بهما ، لأنّ التراضي يجوز عندنا . »

فصل

183 الاعتراض الآخر النسخ . وذلك من وجوه . أحدها أن ينقل النسخ صريحاً . مثل خبرنا في نسخ a الدباغ . كنت رخصت لكم ، فلا تنتفعوا .

179: a. : إسقاط eff. — b. الحنبلي a.d. : rat. مضمون . — c. : الضرر بالمتعدّي hum.

181: a. : فصل a.d. : ms. في . — b. : ولما سجد sic ms. 183: a. : في نسخ eff.

فصل

184 الثاني من النسخ أن يُنقل عن النبي عم العمل بخلافه . مثل ما روى أصحابنا خبر الجلد والرجم : والثيب بالثيب ، الجلد والرجم . فقال أصحاب الشافعي : « هذا منسوخ بما روي أن النبي صلّم رجم ماعزاً ولم يجلده . فترجع بأن خبرنا قول وخبركم فعل ، وخبرنا لإثبات وخبركم نفي وقضية في عين . ويحتمل أن الراوي شهد أحدهما ولم يشهد الآخر .

فصل

185 فأما النسخ بعمل الصحابة فمثل ما روى أصحاب أبي حنيفة : فإذا زادت على عشرين ومائة استوفيت الفريضة في كلّ خمس شاة . فيقول أصحابنا : الخبر منسوخ ، لأنّ أبا بكر وعمر رضيهما لم يعملوا به .

فصل

186 فأما النسخ بأنه شرع من قبلنا ، فمثل استدلال الحنبلي^a في رجم الدميّ بأن النبي صلّم رجم يهوديين زنيا . فيقول المخالف^b : « إنّما رجمهما بحكم التوراة ، وشرعنا قد نسخ ذلك . » فيقال : شرع من قبلنا شرع لنا ، ولهذا عمل به النبي صلّم ، فبان بعمله أنّه شرع لنا .

[45] فصل

187 ومن ذلك النسخ بزوال العلة . وذلك مثل ما استدلت أصحابنا في المنع من تخليل الخمر بحديث أبي طلحة . فقالوا : « هذا كان في صدر الإسلام أول ما حرّمت . فشدد كما شدد ، وظلّ بشقّ الزقاق وكسر الدنان ، وقد زال التغليظ . » فتجيب عنه بأنّه^a لم يكن للتغليظ ، لكن لبيان الحكم ، كالتنجيس والتفسيق والحدّ^b والمنع من البيع . ثمّ لو سلّم أنّه لهذه العلة ، واللفظ عامّ في الأزمان كلّها ، فكان بمثابة الأثر^c بالرمل كان لعلّة إظهار الجلد ، وعمّ بعموم لفظه جميع الأزمان .

فصل

188 الاعتراض الآخر التأويل . وذلك على ضربين : تأويل الظاهر : كاستدلال^a الحنفيّ في إيجاب غسل الثوب من المني بقوله صلّم : إن كان رطباً فاغسله ، وإن كان يابساً فحكّه . فنحمله على الاستحباب^b بدليل .

185: a. : eff. لم يعمل به .

a.p., mod.

186: a. : الحنبليّ : eff. — b. المخالف : eff.

188: a. : كاستدلال : eff. — b. : الاستحباب :

187: a. : بأنّه : eff. — b. : والحدّ : eff. — c. : الأثر : ms. الاستحباب .

فصل

189 ومن ذلك تخصيص العموم . مثل استدلال أصحابنا في قتل المرتدة بقوله صلّم : من بدل دينه فاقتلوه . فيخصه الحنفى بدليل . فيتكلم على دليل التخصيص ، فيبقى العموم بحاله .

فصل

190 الاعتراض الآخر المعارضة . وهي ضربان : معارضة بالنطق ، مثل استدلال الشافعى في جواز فعل الصلاة ذات السبب في أوقات التهيى بقوله عمّ : من ناس عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها . [46] فيعارضه الحنبلى بنهيه عن الصلوات في هذه الأوقات .

فصل

191 ومن ذلك أن يرد اللفظ على سبب ، فيقول : « هذا وارد في هذا السبب . » فيقول أصحابنا : « بل هو عام ، لأنّ اللفظ أعمّ من السبب . »

فصل

192 فإن كان اللفظ لا يستقلّ بنفسه دون السبب ، مثل قوله في حديث القلادة « لا ، حتّى تميز » ، لا يُحمل على كلّ تميز ، بسل يكون ذلك في الذهب مع غيره . فأما في بيع العبدین والثوبين فلا .

فصل

193 فأما الفعل a فإنه يتوجّه عليه ما يتوجّه على القول من الاعتراض بأن يكون فعله لا يقول به . مثال ذلك استدلال الحنفى على قتل b المسلم بالذميّ بأنّ النبيّ صلّم قتل مسلماً بكافر وقال : أنا أحقّ c من وفى بذمته . فيقول أصحابنا : « أنت لا تقول به ، فإنّ الذي قتله به كان رسولاً ، وعند أبي حنيفة لا يُقتل المسلم بالرسول . »

فصل

194 الاعتراض الثاني على الفعل أن ينازعه في مقتضاه . وهذا النوع يتوجّه على الفعل من طريقتين . أحدهما أن ينازعه في مقتضى الفعل . والآخر أن ينازعه فيما فعل . وذلك مثل

189: a. om. ms. بقوله صلّم .

193: a. الفعل : mod. — b. على قتل . eff. — c. أنا أحقّ . eff.

أن يستدل^a الشافعي في تكرار مسح الرأس بما روي أن النبي صلّم ترضاً ثلاثاً ثلاثاً وقال : هذا وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي^b . فيقول الحنبلي : الوضوء عائد الى الغسل ، إذ هو التضافه^c ، وإنما^d يحصل ذلك بالغسل .

فصل

195 الثاني أن يسلم ما فعله ، [47] لكن ينازعه في مقتضى فعله . وذلك مثل أن يستدل الحنبلي في وجوب الاعتدال في الركوع والسجود بأن النبي صلّم فعل ذلك . فيقول المخالف : فعله لا يقتضي الوجوب . فيجيب عنه من^a ثلاثة أوجه . أحدها أن يدلّ على أن فعله يقتضي الوجوب . الثاني أن يبيّن اعتضاده بالقول : صلّوا كما رأيتموني أصلي . الثالث أنه خرج بياناً لمجمل واجب ، وبيان الواجب واجب .

فصل

196 الاعتراض الآخر دعوى الإجمال . وذلك مثل استدلال أصحابنا في طهارة النبي بقول عائشة رضيها : كنت أفرك النبي من ثوب رسول الله وهو يصلي . ولو^a كان نجساً لقطع الصلاة . فيقول الحنفي : « هذا مجمل ، لأنه قضية في عين . فيُحتمل أنه كان قليلاً ، ويُحتمل أنه كان كثيراً ، فوجب التوقف فيه . » فيجيب بأن يبيّن بالدليل أنه كان كثيراً ، لأن عائشة احتجّت به على طهارته ، ولأنها أخبرت عن دوام ، ويبعد أن يكون أبداً قليلاً .

فصل

197 الاعتراض الآخر اختلاف^a الرواية . وذلك مثل أن يستدل حنفي في جواز نكاح المحرم^b بأن النبي صلّم تزوّج بميمونة وهو محرم . فيقول الحنبلي^c : [48] « الذي صحّت به الرواية أنه تزوّج بها وهما حلالان . »

فصل

198 الاعتراض الآخر دعوى النسخ . وذلك مثل أن يستدل الحنفي على سجود السهو بأن النبي صلّم سجد بعد السلام . فيقول الشافعي^a : « هذا منسوخ بما روى الزهري ، قال : آخر أمر رسول الله صلّم السجود^c قبل السلام^d . »

194: a. — eff. : مثل أن يستدل . b. — eff. : قبلي . c. — eff. : وإني . d. — eff. : التضافه . 195: a. — eff. : من . 196: a. — eff. : ولو . 197: a. — eff. : اختلاف . b. — eff. : نكاح المحرم . c. — hum. : الحنبلي . 198: a. — ms. : السلام . b. — eff. : الشافعي . c. — eff. : السجود . d. — ms. : السلام .

فصل

199 و [الاعتراض] الآخر التأويل . مثل أن يستدلّ حنفيّ على جواز نكاح المحرم بأنّ النبيّ صلّم تزوّج ميمونة وهو محرم . ويتأوله الحنبلّي على أنّه كان في الحرم ، كقولهم «منهم بتهامة» .

فصل

200 الاعتراض الآخر المعارضة ، وذلك قد يكون بظاهر ، وقد يكون بعلة . فأما الظاهره فإن يستدلّ أصحابنا في رفع اليد حذو المتكذب بما روى أبو b حميد الساعديّ أنّ النبيّ صلّم رفع يديه حذو منكبيه . فيعارضه الحنفيّ بما روى وائل بن حجران أنّ النبيّ صلّم رفع يديه حيال أذنيه . والجواب أن يتكلّم على المعارضة بما ذكرناه من وجوه الاعتراضات ، أو يرجّح دليله على ما عارض به .

باب الكلام على الاستدلال بالإجماع

فصل a

201 الاعتراض الأوّل رده ، ويقول : «إنّه ليس بحجة» . فيدلّ [عل] أنّه b حجة c بما ذكرناه في أصول الفقه .

فصل

202 الاعتراض الثاني a ردّ أهل الظاهر لإجماع غير الصحابة . فيقول : «ذلك أصل لنا ، فيدلّ [49] عليه .

فصل

203 الاعتراض الآخر منع سكوت الصحابة لقول بعضهم أن يكون إجماعاً . فيدلّ عليه بأنّ القوم لو خالفوا لنطقوا ، ولو نطقوا لتقلّ . ولا يجوز أن يتراخى النظر الى انقراض العصر . فثبت بسكوتهم اتفاقهم .

200: a. الظاهر : eff. — b. أبو : eff. c. حجة : hum.

201: a. فصل : eff. — b. أنّه : eff., incert. — 202: a. الثاني : eff.

فصل

204 الاعتراض الآخر المطالبة a بتصحيح الإجماع . والجواب أن يبين ظهور القول وانتشاره b ؛ كحكم عثمان في امرأة قُتلت في زحام الطواف بتغليظ اللية .

فصل

205 الاعتراض الآخر أن ينقل الخلاف عن بعضهم . فيخرج [عن] أن يكون إجماعاً .

فصل

206 الاعتراض الآخر أن يتكلم بما يُتكلم [به] على متن السنة . وقد بيّناه .

باب الاعتراض على قول الصحابي

فصل

207 الاعتراض الأول الرد ، فيقول : وليس بحجة ، فينقل الكلام إليه ، وأنه إن قال نقلاً لذلك قول من قوله حجة ، وإن قال باجتهاده فاجتهاده مع مشاهدة التنزيل ، وسرعة التأويل أول . قال صلّم : أصحائي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم .

فصل

208 الثاني المعارضة بنص كتاب أو ظاهر أو سنة a ... b ؛ كما يتكلم على الاستدلال المبتدأ .

فصل

209 الاعتراض الثالث أن a ينقل b خلاله عن صحابي آخر . فإن أمكنه الجمع جمع ، وإن أمكنه c [50] التأويل d لا قاله مخالفه تأويل ؛ أو يرجع ما رواه على ما قويل به . والترجيح

204: a. المطالبة : p. oblit. — b. وانتشاره : p. oblit.

206: a. نكلم : يُتكلم nm.

207: a. اهتديتم : eff.

208: a. سنة : eff. — b. un mot oblit. , peut-être يُتكلم .

209: a. الثالث أن : p. oblit. — b. ينقل : a.d. — c. وإن أمكنه : eff. — d. التأويل : eff. rat. — c. وإن أمكنه : eff.

بأحد ثلاثة أشياء . إما أن يكون خليفة ، فيقول : النبي صلّح نصرّ على الخلفاء الراشدين فقال : عليكم بسّتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي ، أو يكونه أحد الرجلين ، أبي بكر أو عمر ، لقوله صلّح : اقتلوا باللذين من بعدي ، أبي بكر وعمر ، أو يكون قول من معه أكثر ، فيرجّح بالكثرة ، ويستدلّ بأخبار الجماعة ، وأنّ الخطأ عنهم أبعد ، والشيطان عنهم أعجز ، وهم الى الإصابة أقرب .

باب الكلام على فحوى الخطاب

فصل

210 الاعتراض على فحوى الخطاب ، وهو التشبيه a ، من وجوه . أحدها أن يطالبه b بتصحيح المعنى الذي يقتضي تأكيد الفرع على الأصل . وذلك مثل قول الشافعي في إيجاب الكفارة في قتل العمد : «إنّ الكفارة وجبت لرفع المأثم ، فإذا وجبت في قتل الخطأ ولا إثم ، ففي العمد أولى» . فيقال : «نفس دليلك يرّد عليك قولك ، لأنّ تقريرك لإيجاب الكفارة لرفع الإثم ، ثمّ تذكر وجوبها لقتل لا مأثم فيه c . [فهنا] رجوع عن الأصل وإبطال له .»

فصل

211 الاعتراض الثاني القول a بموجب التأكيد . مثاله في مسألة قتل العمد إذا قرّر b... بدليل c الأوّل . يقول d الحنبلي ولتأكيد e تغليظه سقطت الكفارة ، f... لا تطبق على تكفير الأغلق .

فصل

212 الاعتراض الثالث الإبطال . وهو أن يبطل دليل الشافعي في هذه المسألة بالردة . فإنّها أعظم [51] في المأثم من قتل الخطأ ، ومع ذلك لم تجب الكفارة .

210: a. التنيه : ms. — b. أن يطالبه : part. oblit. — c. بدليل : eff. — d. يقول : s.p. —
oblit. — e. مأثم فيه : eff. — f. un mot oblit., peut-être
211: a. الثاني القول : eff. — b. un ou deux mots لأنها .

فصل

213 الرابع المطالبة بوجه الأولى . مثل أن يستدل الحنفى في إزالة النجاسة بالخل أن الخل أبلغ في الإزالة ، وأنقى لحل النجاسة . فيقول الحنبلى : «فكان يجب أن يكون الخل أولى لما قررت من دليل a الأولى ، فلما لم تجعله أولى بطل البدل .

فصل

214 الخامس أن يجعل التأكيد حجة عليه بأن يقول الحنبلى في اللواط : «هو إيلاج في فرج لا يستباح بعقد ، فكان أولى بإيجاب الحد .» فيقول الحنفى : «فكونه لا يستباح بحال هو الذي أوجب كون الحد b لا يكفره .» فيقال : «فكان يجب على قود قولك أن لا يوجب التحريم b .

فصل

215 السادس أن يقابل التأكيد بما يقطعه . وهو أن يقول : «إن كان اللواط أشد في التحريم ، إلا أن الفساد في وطء النساء أعظم لفساد الأنساب واختلاط المياه .» فيقال : «واللواط يقطع النسل ، ويكتفى الذكور بالذكر ، فيفسد العالم .»

باب الكلام على دليل الخطاب

فصل

216 الاعتراض الأول رده ، فيقول : «أنا لا أقول به .» فالجواب أن يستدل a على أنه حجة بأن اللفظ قد نيط به ما لو اختزل عنه عم ، فافتضى نفياً وإثباتاً b ، [52] كاستثناء والشرط والغاية والحد .

فصل

217 الاعتراض الثاني أن يعارضه بنطق ، أو فحوى النطق—وهو التنبيه ، أو القياس . فيتكلم على هذه المعارضات ليسلم له دليل الخطاب .

213: a. : النجاسة . s.d. لا rat. — b. دليل : eff.

216: a. : فالجواب أن يستدل . eff. — b. : نفياً وإثباتاً .

214: a. : الحد . eff. — b. : التحريم .

eff.

فصل

218 الاعتراض الثالث أن يتكلم عليه بالتأويل . وهو أن يبين فائدة التخصيص ، فيقول : « إنما خص هذه الحال أو الصفة بالذكر لأنه موضع إشكال . » فيجيب عنه بأنه لا إشكال في الإطلاق ، ويبين أن التقييد للفائدة .

باب في أقسام السؤال

فصل في السؤال عن المذهب

219 فيقول السائل : « ما تقول في كذا ، وفقك الله ؟ » فالجواب « عن هذا أن يذكر المذهب . فإن كان فيه تفصيل فصل ، وإن كان مطلقاً أطلق . فالفصل أن يقول : « ما تقول في لمس النساء ؟ » فيقول : « إن كان لشبهة نقض . » والمطلق أن يقول : « ما تقول في مس الذكر ؟ » فيقول : « ينقض الرضوء . »

فصل في السؤال عن الدليل

220 فيقول : « ما دليلك على هذا المذهب ؟ » فيقول المسؤول : « دليلي كذا . » فإن كان قرآنًا أو سنة يبين وجه الدليل منهما ، وإن كان مستنبطًا يبين الدلالة المستنبطة . فإن لم يبين وجه الدليل حسن بالسائل أن يقول : « فأما وجه الدليل من ذلك ؟ » ، كما حسن به السؤال عن أصل الدليل . وهذا « يحسن بشرط الغموض ، فأما مع الظهور فلا يحسن ، إلا لبعيد الفهم خاصة . »

فصل

221 فأما الكلام على القرآن والسنة فبما تقدم من الفصول والاعتراضات .

219: a. فالجواب : rong.

eff. : الفهم c. — d. الظهور : s.p. — eff. : وهذا

220: a. يبين الدلالة : eff. — b. أن يقول : eff.

221: a. فأما : mod. — b. من : eff.

الدليل c. — récr. marg., mais avec ما au lieu de فأ .

[53] باب الاعتراض على القياس
بالأسئلة الصحيحة التي يتوجه عليها الكلام
فصل

222 أمدها رده بدعى أنه ليس بحجة . فبدلَ المستدلَّ على أنه حجة بما قلّمنا في مسائل القياس .

فصل

223 ومن ذلك أن يقول : « وضعت القياسَ في غير موضعه . » مثل أن يستدلَّ به في إثبات b المحدود والكفارات . فيمنع الحنفى أن يكون حجة في ذلك c . فبدلَ عليه بما قلّمناه .

فصل

224 ومن ذلك أن يستدلَّ به في أن العادة في الحيض مقدّمة على التمييز . فيقول المخالف : « والحيض طريقه الوجود ، فلا يُستدلَّ بالقياس عليه . » فيقول الحنبلى : « يجوز أن يجعل الله العادة أمانة على كون الدم حيضًا . »

فصل

225 ومن ذلك أن يدعى أن القياس في الموضع الذي استدلَّ به يخالفه دليل معلوم ، كتنصّ a كتاب ، أو سنة متواترة ، أو إجماع . فبيّن المستدلَّ أن ما عارضه ليس بنصّ ، وأنه متأول ، وأن الخبر ليس بتواتر ، وأن ما ادعاه إجماعًا فيه خلاف .

فصل

226 ومن ذلك أن يبيّن مخالفة الصحابيِّ للقياس . فبيّن الجمع بين قول الصحابيِّ وبين القياس .

222: a. عليه : ms.

c. ذلك : eff.

223: a. أن يقول : eff. — b. إثبات : eff. — 225: a. كتنصّ : mod.

فصل

227 ومن ذلك أن يقول : « هذا القياس تخصيص للقرآن a ، فلا يُقبل. » فيقول المستدل : « عندي يجوز التخصيص به البتة b ، ويدلّ c عليه . »

فصل

228 ومن ذلك أن يقول : « هذا القياس يوجب [54] زيادة في النص ، وذلك نسخ . » فيقول : « الزيادة ليست نسخاً ، لأنها زيادة وضم ، والنسخ إزالة ورفع . » وجواب آخر : يبين أنه قد ناقض باعتبار الفقر في ذوي القرى اعتباراً ببقية ذوي السهام قياساً ، وليس في النص ذكر الفقر .

فصل

229 ومن ذلك أن يقول : « هذا قياس على أصل a منسوخ ، ولا يصحّ القياس على المنسوخ » كقياس الحنفى جواز النية من النهار على يوم عاشوراء . فيبين أنه إنما نسخ وجوبه دون محلّ النية . فيجيب الحنبلى بأنه لم يكن واجباً أصلاً ، ويدلّ عليه .

فصل

230 ومن ذلك أن يقيس على أفعال النبي صلّم ، كالتكاح بلفظ الهبة قياساً عليه . فيقول الحنبلى a : « كان مخصوصاً به دون أمته ، بدليل قوله ﴿ خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ b . » فيقول الحنفى : « حكم النبي وأمته واحد . » فيحتاج الحنبلى [أن] يدلّ على تخصيصه بذلك .

فصل

231 ومن ذلك قياسنا محرماً على المحرم الذي وقصت به ناقته في عهد النبي صلّم في أنه لا يبطل إحرامه بالموت . فيقول المترض : « إن ذلك كان مخصوصاً لإخبار النبي عنه أنه يُبعث يوم القيامة ملتبساً . » فيقول : « هذا الخبر لا يفيد تخصيصه ... a أن كلّ من مات بصفته كان حكمه حكمه في بقاء إحرامه ... b [ير]م القيامة ملتبساً ، كما قال في شهاداء بدر : زملوهم في كلوهم ... c الخبر d بطوله . »

227: a. تخصيص للقرآن : eff. — b. البتة : eff.,
encl. — c. ويدلّ : eff.

228: a. النص : eff.

229: a. أصل : eff.

230: a. الحنبلى : rong. — b. Cor. XXXIII, 49.

231: a. deux mots oblité. — b. un ou deux mots oblité. — c. الخبر : eff.

فصل

232 ومن ذلك أن يقول : « إنك قست على موضع » الخلاف فيه ، كالخلاف في الفرع . وذلك مثل قياس [55] أصحابنا الخنزير على الكلب في وجوب العدد في غسل ولوغه . « فيقول المخالف : « أنا أخالفك في ولوع الكلب كما أخالفك في ولوغ الخنزير . » فيجيب المستدل بأن الأصل هو الكلب ، لأن الخبر b ورد فيه ، « فإذا نازعتني دلت عليه بالخبر . » فإذا صح الحكم c فيه صحّ القياس .

فصل

233 فإن قاس على أصل مجمع عليه ، فقال a المتعرض « الإجماع إنما يصدر عن دليل ، فبيته » ، فربما اشتمل على الفرع ، فلا يكون في القياس فائدة . والجواب أن دليل الأصل إن شمل الفرع أوقع الإجماع فيه كما وقع b في الأصل c ، فثبت أنه يخصه ، وأن القياس جائز عليه .

فصل a

234 فإن قال « قست على موضع الاستحسان ، وذلك لا يُقاس عليه b » فالجواب أن يُقال : « عندي يجوز القياس عليه ، وعلى كل أصل يُوجد فيه الحكم ، ولأن أبا حنيفة قد قاس جباع النامي في صوم رمضان c على الآكل ، وإن كان إسقاط القضاء على الآكل استحساناً . »

فصل

235 فإن اعترض بأنك عللت بالاسم ، والاسم لا يكون a علّة ، دلت على أن الاسم يجوز أن يكون علّة بما سبق b .

232: a. — eff. : على موضع. — b. — eff. : لأنّ الخبر. — c. — eff. : الحكم. —
 233: a. — eff. : فقال. — b. — mod. : وقع. — c. — eff. : الأصل. — mod.
 234: a. — eff. : فصل. — b. — eff. : عليه. — c. — eff. : رمضان.
 235: a. — eff. : والاسم لا يكون. — b. — eff. : سبق. — c. — eff. : سبقت.

باب في الممانعة

فصل

240 من ذلك الممانعة في حكم الأصل ؛ وعلة الأصل ، وعلة a الفرع ، وممانعة العلة في الأصل والفرع معاً .

فصل

241 فأما a ممانعة الحكم في الأصل فالجواب عنها من ثلاثة أوجه . أحدها أن يبين أن الرواية الصحيحة التسليم ، إن أمكنه . مثل استدلال الحنبلي على أن من أحرم بالحج تطوعاً ، وعليه فرضه ، أنه يقع عن فرضه بأنه أحرم بالحج وعليه فرضه ، فوقع عن فرضه كما لو أحرم b مطلقاً . فيقول المخالف : « لا أسلم الأصل في رواية الحسن بن زياد . » فيقول c : « الصحيح ما رواه أبو الحسن الكرخي » ؛ ذكرها ولم يذكر رواية الحسن بن زياد . وكان قد ضمن أن لا يذكر إلا الصحيح ؛ فصار المذهب هذه الرواية ، لأن أبا حنيفة ليس يقول بقولين .

فصل

242 الجواب الثاني أن يبين الأصل في موضع مسلم . وذلك مثل استدلالنا على الترتيب في الطهارة بأنها عبادة يبطلها النوم ، أشبه الصلاة . فيقول الحنفي : « لا أسلم لأن الترتيب » في الأصل لا يجب ؛ لأن من نسي أربع سجعات من أربع ركعات b ... c بها متواليات . فيقال : « قسنا على أصل مسلم ، وهو ترتيب d ... السجود c . فإن لم يجد أخذ هذين الجوابين .

فصل a

243 b ... [58] دلّ على صحة حكم الأصل . وذلك مثل أن يستدلّ على وجوب غسل الإناء من ولوغ الخنزير بأنه حيوان نجس العين ؛ فوجب غسل الإناء من ولوغه سبباً كالكلب .

240: a. علة : eff.

eff. — c. deux ou trois mots oblit. — d. deux ou trois mots oblit. — e. السجود : a.d. rat.

241: a. فأما : eff. — b. أحرم : eff. — c. فيقول :

eff.

243: a. فصل : eff. — b. un ou deux mots oblit.

242: a. لا أسلم لأن الترتيب : eff. — b. ركعات :

فيقول المعارض : « لا أسلم حكم الأصل » . وللمستدل أن يدلّ عليه بقول النبي صلّى : إذا ولغ الكلب في إناء أحلكم فاغسلوه سبعاً بالتراب .

244 فإن قيل : « هذا عجز وانتقال من مسألة الى مسألة » ، قيل : « ليس بعجز ؛ بل له إفساد مذهب السائل في الأصل ، كما أنّ له إفساده في الفرع » ، وقد لا يكون للمسؤول طريق الى إثبات الحكم فيما سأل عنه ، إلّا من جهة هذا الأصل ، فيه حاجة الى القياس عليه .

فصل

245 فإن منع حكمه في الأصل فسرّ لفظه بما لا تتناول الممانعة b . مثل أن يستدلّ الحنفّي في أنّ الإجارة تبطل بالموت بأنّه c عقد على منفعة ، فوجب أن يبطل بالموت ، كالنكاح . فيقول الحنبليّ : « لا أسلم أن النكاح يبطل بالموت ، وإنّما تنتهي مدّته ، لأنّه مقبوض الى الموت . ولهذا يستقرّ بالموت جميع الصداق . »

فصل

246 ومن ذلك أن يقول المعارض : « إنّ حكم الأصل لا يتعدّى الى الفرع . » مثل قول الحنفّي في ضمّ الورق الى الذهب في الزكاة ... a لأنّ b زكاتها ربع العشر . فضمّ أحدهما الى الآخر كالصحيح ... c فيقول له المخالف : « إنّ الحكم في الأصل هو الضمّ بالأجزاء ... d بالقيمة ، فليس يتعدّى حكم الأصل الى الفرع . وهذا لا يلزمنا ... e ، لأنّ الضمّ بالأجزاء عندنا في الجميع . » ويكون جواب من [59] لا يقول بهذا : « إنّما ألحقت حكم الفرع بالأصل في وجوب الضمّ ، فلا يلزمنا استثنائهما في صفة الضمّ . »

فصل

247 إذا قاس المستدلّ على أصل ، فقال السائل ولا اعرف الحكم فيه على مذهب صاحبي ، فإن أمكن المستدلّ أن يبيّن مذهب صاحبه يبيّن ، وإلّا فله الدلالة عليه a ، كما له الدلالة على الحكم في الفرع .

245: a. فسرّ: sic ms.; comme si une lettre initiale avait été effacée.—b. الممانعة: eff.—c. بأنّه: eff.

246: a. un mot oblit. — b. لأنّ: eff.—c. un

ou deux mots oblit. — d. un ou deux mots oblit. — e. un ou deux mots oblit.

247: a. عليه: eff.

فصل

248 فأتا ممانعة الملة في a الأصل فمثل أن يستدل حنبلي على وجوب الموالاة في الوضوء بالقياس على الصلاة بعلّة أنها تبطل بالحدث . فيقول الحنفي : « الصلاة لا تبطل بالحدث عندي ، وإنما يبطل شرطها ، وهو الوضوء . فيبين أن الحدث تبطل الصلاة به إذا سبقه الحدث في الصلاة ، فإن طهارته تبطل . فإذا خرج ليتوضأ ويبني بعد الحدث b ، فإنه ليس هناك إلا الصلاة مجردة عن طهارة . فيحتاج أن يبتدئ . فدلّ على بطلانها به . وهذا بيان مذهبه ، وليس هو استدلالاً على الحكم في الأصل .

فصل

249 ومن ذلك قول أصحاب أبي حنيفة في إيجاب زكاة الفطر على السيد عن عبده الكافر : « إن كل زكاة وجبت عن العبد المسلم وجبت عن الكافر ، كزكاة التجارة . » فيقول الحنبلي : « لا أسلم أنها تجب عن العبد ، لكن عن قيمته . » فيقول المستدل : « أدلّ على أنها تجب عن العبد بأن الذي في b... دون قيمته . ولهذا إذا تلف العبد سقطت قيمته c... أن للعبد قيمة تُوجد بوجوده وتعدم بعدمه e... [60] ما ذكرت من وجوبها عند وجوده دليلاً على تعلّقها به ، إذ كان بوجوده تُوجد القيمة وبعدمه تعدم .

فصل

250 وقد ينكر السائل الملة في الأصل على ملعب المعلّل . وذلك مثل قول أصحاب أبي حنيفة a : « إن اللعان فرقة تختصّ القول ، فوجب أن لا يتأيد تحرّمها كالطلاق b . » فيقول المعارض : « عندك في الأصل لا يختصّ الطلاق بالقول ، لأنه يقع بالكناية ، وهي فعل . » فإن قال المستدلّ ، « الكناية قائمة مقام القول » . قيل : « هذا لا يمنع صحّة ممانعة وصفك . ألا ترى أن قائلاً لو قال 'الطلاق مختصّ بالصريح' ، فتوكر بدليل أنه يقع بالكناية ، فأجاب بأن الكناية نائبة مناب الصريح : لم يكن جواباً صحيحاً c ؟ كذلك جواب الكناية ، بأنها نائبة : لا يكون جواباً صحيحاً . »

248: a. oblité. — b. الحدث : eff.

c. deux ou trois mots oblité. — على

249: a. قيمته فيقول. — b. deux ou trois

250: a. حنيفة : eff. — b. كالطلاق : eff. —

mots oblité., sauf la (?) au début. — c. قيمته : eff.

c. صحيحاً : eff.

— d. deux ou trois mots oblité., peut-être

فصل

251 فأما إنكار العلة في الفرع فمثل أن يقول أصحاب أبي حنيفة في لعان الأخرس : « معني يفتقر الى لفظ الشهادة ؛ فلا يصح من الأخرس ، كالشهادة . » فيقول المخالف : « لا أسلم أن اللعان يفتقر الى لفظ الشهادة . » فيحتاج المستدل أن يبين أن ملهـب صاحب a المذهب على ما ادعاه ؛ فإن لم يمكنه ، دل عليه .

فصل

252 فأما a إنكار العلة في الفرع والأصل فمثل قول أصحاب أبي حنيفة... c إذا لم يصح في الحج أنه يسقط الصوم أنه بدل مؤقت فوجب أن يسقط d بفوات وقته ، كالجمعة . فيقول المعارض : « لا أسلم [61] أن الجمعة بدل ، ولا أسلم في الفرع أنه مؤقت . » فيحتاج المستدل أن يبين تسليمه ، أو يدل على ذلك .

باب تصحيح العلة

فصل

253 العلة الشرعية تفتقر الى الدليل ، كالحكم . فإذا طالب المعارض المستدل بتصحيحها والدلالة عليها لزمه ذلك . ويكون a الدليل نطقاً وفحوى النطق واستنباطاً . فالنطق كقوله تع : ﴿ سَمِي لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ b ، وكذلك قوله تع : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْمَآوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴾ c ، وقول النبي صلعم : إنما نهيتكم عن اتخار لحوم الأصاحي لأجل d الدابة . فهذا تصريح بالعلة من جهة الشرع .

فصل

254 وفحوى النطق التنبيه a مثل استدلال b الحنبلي على أنه ليس للابن مطالبة أبيه بالدين بمنع c التأفيف ؛ ويقرر d أن المطالبة أكد ضرراً من التأفيف e .

251: a. صاحب : oblit.

— c. Cor. V, 93/91. — d. لأجل : eff.

252: a. فأما : oblit. — b. إنكار : eff. —

254: a. التنبيه : sic marg., p. incert. —

c. deux ou trois mots oblit. — d. أن يسقط : eff.

b. مثل استدلال : eff. — c. بمنع : ms. — d. ويقرر :

253: a. ويكون : eff., incert. — b. Cor. LIX, 7.

ms. — e. التأفيف : s.d. وفحوى النطق rat.

فصل

255 والاستنباط مثل أن يبين وجود الحكم بوجودها ، وفقده بفقدانها ؛ كعلة الخمر يزول حكمها بزوالها ، وهي الشدة ، ويوجد بوجودها .

فصل

256 والظاهر دليل أيضاً على صحة العلة . وذلك مثل استدلال « الشافعي » على أن المهر لا يستقر بالخوة بقوله : « لم يدخله ... b. لم يدخل بها . » فيقول : « والدلالة على صحتها قوله - سبحانه : ﴿ وَأَتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ c ، الى قوله : ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ [62] إِلَى بَعْضٍ ﴾ d . فجعل العلة في نفي الرجوع الإفضاء ، وهو الرطه . فيتكلم الحنبلي على ذلك بأن الإفضاء الرطه ، وما يعدله ويمكن منه يسمى إفضاء .

فصل

257 فأمّا السنة فإن من علل في مسألة بيع الرطب بالتمر بأنه جنس فيه « الربا بيع بعضه ببعض على وجه ينفرد أحدهما بالنقصان عن b الآخر فيما قُدِّر به فلم يجز ؛ كبيع الحنطة المسئلة بالس . c. فإن مُنِع العلة دلّ عليها بقول النبي صلّم : « أينقض الرطب إذا يبس ؟ » فقالوا : « نعم . » فقال : « لا إذا . »

فصل

258 ومن الاستدلال بالسنة أن يستدل الحنبلي في نقض الوضوء بالنجاسة الخارجة من غير السبيل ؛ فيقول بأنها نجاسة خارجة « من البدن ، أشبهت الخارجة من السبيل . فيقول شافعي : « ليس b هذا علة الحكم . » فيدلّ على ذلك بقول النبي صلّم للمستحاضة : إنما هو دم عرق ، فتوضعتي لكلّ صلاة .

فصل

259 والدلالة عليها أيضاً ، من طريق التأثير ، بأن يكون الحكم يُوجَد بوجودها ويعتمد عليها ، كالشدة .

256: a. مثل استدلال. — b. deux ou trois. — c. deux. — d. Cor. IV, 24/20, part. oblit. — e. Cor. IV, 25/21, part. oblit. — f. mots oblit. — g. mots incert. — h. eff. — i. eff. — j. eff. — k. eff. — l. eff. — m. eff. — n. eff. — o. eff. — p. eff. — q. eff. — r. eff. — s. eff. — t. eff. — u. eff. — v. eff. — w. eff. — x. eff. — y. eff. — z. eff. — aa. eff. — ab. eff. — ac. eff. — ad. eff. — ae. eff. — af. eff. — ag. eff. — ah. eff. — ai. eff. — aj. eff. — ak. eff. — al. eff. — am. eff. — an. eff. — ao. eff. — ap. eff. — aq. eff. — ar. eff. — as. eff. — at. eff. — au. eff. — av. eff. — aw. eff. — ax. eff. — ay. eff. — az. eff. — ba. eff. — bb. eff. — bc. eff. — bd. eff. — be. eff. — bf. eff. — bg. eff. — bh. eff. — bi. eff. — bj. eff. — bk. eff. — bl. eff. — bm. eff. — bn. eff. — bo. eff. — bp. eff. — bq. eff. — br. eff. — bs. eff. — bt. eff. — bu. eff. — bv. eff. — bw. eff. — bx. eff. — by. eff. — bz. eff. — ca. eff. — cb. eff. — cc. eff. — cd. eff. — ce. eff. — cf. eff. — cg. eff. — ch. eff. — ci. eff. — cj. eff. — ck. eff. — cl. eff. — cm. eff. — cn. eff. — co. eff. — cp. eff. — cq. eff. — cr. eff. — cs. eff. — ct. eff. — cu. eff. — cv. eff. — cw. eff. — cx. eff. — cy. eff. — cz. eff. — da. eff. — db. eff. — dc. eff. — dd. eff. — de. eff. — df. eff. — dg. eff. — dh. eff. — di. eff. — dj. eff. — dk. eff. — dl. eff. — dm. eff. — dn. eff. — do. eff. — dp. eff. — dq. eff. — dr. eff. — ds. eff. — dt. eff. — du. eff. — dv. eff. — dw. eff. — dx. eff. — dy. eff. — dz. eff. — ea. eff. — eb. eff. — ec. eff. — ed. eff. — ee. eff. — ef. eff. — eg. eff. — eh. eff. — ei. eff. — ej. eff. — ek. eff. — el. eff. — em. eff. — en. eff. — eo. eff. — ep. eff. — eq. eff. — er. eff. — es. eff. — et. eff. — eu. eff. — ev. eff. — ew. eff. — ex. eff. — ey. eff. — ez. eff. — fa. eff. — fb. eff. — fc. eff. — fd. eff. — fe. eff. — ff. eff. — fg. eff. — fh. eff. — fi. eff. — fj. eff. — fk. eff. — fl. eff. — fm. eff. — fn. eff. — fo. eff. — fp. eff. — fq. eff. — fr. eff. — fs. eff. — ft. eff. — fu. eff. — fv. eff. — fw. eff. — fx. eff. — fy. eff. — fz. eff. — ga. eff. — gb. eff. — gc. eff. — gd. eff. — ge. eff. — gf. eff. — gh. eff. — gi. eff. — gj. eff. — gk. eff. — gl. eff. — gm. eff. — gn. eff. — go. eff. — gp. eff. — gq. eff. — gr. eff. — gs. eff. — gt. eff. — gu. eff. — gv. eff. — gw. eff. — gx. eff. — gy. eff. — gz. eff. — ha. eff. — hb. eff. — hc. eff. — hd. eff. — he. eff. — hf. eff. — hg. eff. — hh. eff. — hi. eff. — hj. eff. — hk. eff. — hl. eff. — hm. eff. — hn. eff. — ho. eff. — hp. eff. — hq. eff. — hr. eff. — hs. eff. — ht. eff. — hu. eff. — hv. eff. — hw. eff. — hx. eff. — hy. eff. — hz. eff. — ia. eff. — ib. eff. — ic. eff. — id. eff. — ie. eff. — if. eff. — ig. eff. — ih. eff. — ii. eff. — ij. eff. — ik. eff. — il. eff. — im. eff. — in. eff. — io. eff. — ip. eff. — iq. eff. — ir. eff. — is. eff. — it. eff. — iu. eff. — iv. eff. — iw. eff. — ix. eff. — iy. eff. — iz. eff. — ja. eff. — jb. eff. — jc. eff. — jd. eff. — je. eff. — jf. eff. — jg. eff. — jh. eff. — ji. eff. — jj. eff. — jk. eff. — jl. eff. — jm. eff. — jn. eff. — jo. eff. — jp. eff. — jq. eff. — jr. eff. — js. eff. — jt. eff. — ju. eff. — jv. eff. — jw. eff. — jx. eff. — jy. eff. — jz. eff. — ka. eff. — kb. eff. — kc. eff. — kd. eff. — ke. eff. — kf. eff. — kg. eff. — kh. eff. — ki. eff. — kj. eff. — kl. eff. — km. eff. — kn. eff. — ko. eff. — kp. eff. — kq. eff. — kr. eff. — ks. eff. — kt. eff. — ku. eff. — kv. eff. — kw. eff. — kx. eff. — ky. eff. — kz. eff. — la. eff. — lb. eff. — lc. eff. — ld. eff. — le. eff. — lf. eff. — lg. eff. — lh. eff. — li. eff. — lj. eff. — lk. eff. — ll. eff. — lm. eff. — ln. eff. — lo. eff. — lp. eff. — lq. eff. — lr. eff. — ls. eff. — lt. eff. — lu. eff. — lv. eff. — lw. eff. — lx. eff. — ly. eff. — lz. eff. — ma. eff. — mb. eff. — mc. eff. — md. eff. — me. eff. — mf. eff. — mg. eff. — mh. eff. — mi. eff. — mj. eff. — mk. eff. — ml. eff. — mm. eff. — mn. eff. — mo. eff. — mp. eff. — mq. eff. — mr. eff. — ms. eff. — mt. eff. — mu. eff. — mv. eff. — mw. eff. — mx. eff. — my. eff. — mz. eff. — na. eff. — nb. eff. — nc. eff. — nd. eff. — ne. eff. — nf. eff. — ng. eff. — nh. eff. — ni. eff. — nj. eff. — nk. eff. — nl. eff. — nm. eff. — nn. eff. — no. eff. — np. eff. — nq. eff. — nr. eff. — ns. eff. — nt. eff. — nu. eff. — nv. eff. — nw. eff. — nx. eff. — ny. eff. — nz. eff. — oa. eff. — ob. eff. — oc. eff. — od. eff. — oe. eff. — of. eff. — og. eff. — oh. eff. — oi. eff. — oj. eff. — ok. eff. — ol. eff. — om. eff. — on. eff. — oo. eff. — op. eff. — oq. eff. — or. eff. — os. eff. — ot. eff. — ou. eff. — ov. eff. — ow. eff. — ox. eff. — oy. eff. — oz. eff. — pa. eff. — pb. eff. — pc. eff. — pd. eff. — pe. eff. — pf. eff. — pg. eff. — ph. eff. — pi. eff. — pj. eff. — pk. eff. — pl. eff. — pm. eff. — pn. eff. — po. eff. — pp. eff. — pq. eff. — pr. eff. — ps. eff. — pt. eff. — pu. eff. — pv. eff. — pw. eff. — px. eff. — py. eff. — pz. eff. — qa. eff. — qb. eff. — qc. eff. — qd. eff. — qe. eff. — qf. eff. — qg. eff. — qh. eff. — qi. eff. — qj. eff. — qk. eff. — ql. eff. — qm. eff. — qn. eff. — qo. eff. — qp. eff. — qq. eff. — qr. eff. — qs. eff. — qt. eff. — qu. eff. — qv. eff. — qw. eff. — qx. eff. — qy. eff. — qz. eff. — ra. eff. — rb. eff. — rc. eff. — rd. eff. — re. eff. — rf. eff. — rg. eff. — rh. eff. — ri. eff. — rj. eff. — rk. eff. — rl. eff. — rm. eff. — rn. eff. — ro. eff. — rp. eff. — rq. eff. — rr. eff. — rs. eff. — rt. eff. — ru. eff. — rv. eff. — rw. eff. — rx. eff. — ry. eff. — rz. eff. — sa. eff. — sb. eff. — sc. eff. — sd. eff. — se. eff. — sf. eff. — sg. eff. — sh. eff. — si. eff. — sj. eff. — sk. eff. — sl. eff. — sm. eff. — sn. eff. — so. eff. — sp. eff. — sq. eff. — sr. eff. — ss. eff. — st. eff. — su. eff. — sv. eff. — sw. eff. — sx. eff. — sy. eff. — sz. eff. — ta. eff. — tb. eff. — tc. eff. — td. eff. — te. eff. — tf. eff. — tg. eff. — th. eff. — ti. eff. — tj. eff. — tk. eff. — tl. eff. — tm. eff. — tn. eff. — to. eff. — tp. eff. — tq. eff. — tr. eff. — ts. eff. — tt. eff. — tu. eff. — tv. eff. — tw. eff. — tx. eff. — ty. eff. — tz. eff. — ua. eff. — ub. eff. — uc. eff. — ud. eff. — ue. eff. — uf. eff. — ug. eff. — uh. eff. — ui. eff. — uj. eff. — uk. eff. — ul. eff. — um. eff. — un. eff. — uo. eff. — up. eff. — uq. eff. — ur. eff. — us. eff. — ut. eff. — uu. eff. — uv. eff. — uw. eff. — ux. eff. — uy. eff. — uz. eff. — va. eff. — vb. eff. — vc. eff. — vd. eff. — ve. eff. — vf. eff. — vg. eff. — vh. eff. — vi. eff. — vj. eff. — vk. eff. — vl. eff. — vm. eff. — vn. eff. — vo. eff. — vp. eff. — vq. eff. — vr. eff. — vs. eff. — vt. eff. — vu. eff. — vv. eff. — vw. eff. — vx. eff. — vy. eff. — vz. eff. — wa. eff. — wb. eff. — wc. eff. — wd. eff. — we. eff. — wf. eff. — wg. eff. — wh. eff. — wi. eff. — wj. eff. — wk. eff. — wl. eff. — wm. eff. — wn. eff. — wo. eff. — wp. eff. — wq. eff. — wr. eff. — ws. eff. — wt. eff. — wu. eff. — wv. eff. — ww. eff. — wx. eff. — wy. eff. — wz. eff. — xa. eff. — xb. eff. — xc. eff. — xd. eff. — xe. eff. — xf. eff. — xg. eff. — xh. eff. — xi. eff. — xj. eff. — xk. eff. — xl. eff. — xm. eff. — xn. eff. — xo. eff. — xp. eff. — xq. eff. — xr. eff. — xs. eff. — xt. eff. — xu. eff. — xv. eff. — xw. eff. — xx. eff. — xy. eff. — xz. eff. — ya. eff. — yb. eff. — yc. eff. — yd. eff. — ye. eff. — yf. eff. — yg. eff. — yh. eff. — yi. eff. — yj. eff. — yk. eff. — yl. eff. — ym. eff. — yn. eff. — yo. eff. — yp. eff. — yq. eff. — yr. eff. — ys. eff. — yt. eff. — yu. eff. — yv. eff. — yw. eff. — yx. eff. — yy. eff. — yz. eff. — za. eff. — zb. eff. — zc. eff. — zd. eff. — ze. eff. — zf. eff. — zg. eff. — zh. eff. — zi. eff. — zj. eff. — zk. eff. — zl. eff. — zm. eff. — zn. eff. — zo. eff. — zp. eff. — zq. eff. — zr. eff. — zs. eff. — zt. eff. — zu. eff. — zv. eff. — zw. eff. — zx. eff. — zy. eff. — zz. eff.

فصل

260 ويدل عليها أيضًا بشهادة الأصول . مثل أن يدل على إسقاط الزكاة في الخيل بأنه حيوان « يجب الزكاة في ذكره ، فلا يجب في أنثاه » كالحمير ... b والإبل c . والأصول شاهدة لهذه العلة . فإن ادعى ... d علة دلت بشهادة الأصول .

فصل

261 وتأثير العلة في « موضع b من الأصول ، وإن لم تؤثر في الأصل ، دلالة على صحتها » [68] خلافاً لبعض الشافعية . لأن العلة هي التي تقتضي الحكم ، فهي أي موضع من الأصول أثرت ، بحكم أنها مقتضية للحكم . ولأنه إذا ثبت تأثيرها في بعض الأصول علمنا أنها مؤثرة في الأصل c بحيث وُجِدت ، لأنها لا يجوز أن تكون علة في موضع ولا تكون d علة في موضع .

فصل

262 فإما الطرد فليس بدلالة ، وإن كان شرطاً . وهو ضدّ العكس . فإن العكس دلالة ، وليس بشرط ، خلافاً لبعض الشافعية : الطرد دليل على صحتها .

263 لنا أن الطرد فعل المثل ، فلا يجوز أن يكون دليلاً على صحتها ، لأنه يفضي إلى الإخلال بقدّم الدليل على المثل ، ولأننا قد نجد الجريان « والطرد فيها ليس بعلّة الحكم . كتعليلنا الماء b في إزالة النجاسة بكونه مائلاً تجري فيه السفن ، وتعليلنا الخل بأنه لا يُسْتَطَاد فيه السمك . وليس بعلّة الحكم بإجماع c . وليس لم أن يقولوا لما كان شرطاً في الصحة كان دليلاً على الصحة . لأن الشيء قد يكون ذا شروط ، فيكون كل واحد شرطاً . ولا يكفي أن يكون دليلاً على الصحة d ، كالطهارة في الصلاة ، والعدالة في شهود الزنا ، وغيره من الشروط .

260: a. حيوان : eff. — b. un ou deux mots oblit. — c. والإبل : eff. — d. un ou deux mots oblit.

261: a. أي : oblit. — b. موضع : eff. — c. الأصل : eff. — d. تكون : eff.

263: a. الجريان : eff. — b. الم : mod. — لأن الشيء : a.d. : eff. : على الصحة : d. : mod. : إجماع : c. : rat. — e. شهود الزنا : eff. ; peut-être encore un mot oblit.

فصل

264 وإذا حصل في العلة a وصف لا تأثير له ، لكثته بدفع النقص ، لم يكن علة صحيحة b. [6+] مثل أن يقول الحنفى في الخل : « مانع طاهر مشروب ، فجاز إزالة النجاسة به كالماء . » فإن قوله « مشروب » يدفع النقص بالدهن ، ولكثته لا يجلب الحكم ، وإنما يجلب الحكم قوله ، بدلاً من « مشروب » ، « مزيل » أو « منفٍ » . وإنما كان كذلك لأن الوصف إنما يعلم تعلق الحكم به ، والعلة إنما تكون علة لجلب الحكم . فإذا لم تجلب c لم تكن علة . كذلك d... وصف منها ما لم يجلب لا يكون منها ، فيكون حشوًا .

فصل

265 ومن الدلالة على صحتها أن يبطل ما سوى العلة المذكورة في الأصل بالتقسيم ، فتصح العلة المذكورة . لأن الأصل إذا كان معللاً ، فبطلت سوى واحدة ، كانت هي العلة a . مثاله أن يدعى أن العلة الكيل ، فيبطل أن تكون الطعم والقوت b ، فيبقى الكيل . وإن أبطل علة خصمه خاصة كناه . لأنها متفقان على أن العلة الأخرى ليست علة . فاتفقها أغناه عن الدلالة على إبطالها .

فصل

266 وقد ذهب بعض الجدليين الى أن سلامة العلة من النقص دلالة على صحتها . واعتلّ في ذلك بأن الله لا يخلو الباطل من مبطل ، كما لا يخلو الصحيح من دلالة . فلما أطردت دلّ على صحتها بسلامتها . ألا ترى أن الله جعل السلامة دلالة على الصحة بقوله : ﴿ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ a .

267 فيقال : a... عند b المنسند دليلاً لكان من ادعى النبوة ، فقبل له ، ما الدليل على قولك c ، فقال لا أحد يكذبني ، أن يكفي ، فلما لم يكفر ذلك حتى تقوم d دلالة بصدقه ، كذلك العلة ولا فرق .

264: a. حصل في العلة : eff. — b. علة صحيحة : eff. — c. تجلب : eff. — d. كذلك : suivi d'un signe du copiate indiquant une restitution textuelle en marge, oblit.

265: a. العلة : eff. — b. القوت : eff

266: a. Cor. IV, 84/82, part. eff.

267: a. deux ou trois mots oblit.; peut-être: eff. — c. قولك : eff. — b. عند : eff. — d. تقوم : eff.

شبهة

268 [65] قال : « أليس العموم إذا تعلّق به المستدلّ ودلّ بعمومه وقال ' ما لم يَرَدْ ما يخصّه فأنا متعلّق بظاهر عمومه ' ، كذلك الطارد ما لم يُوجَد ما ينقض علته ؟ » فيقال : « العموم ثبت كونه دليلًا بالمعجز . وطرد المعلّل لا يُعلم كونه دليلًا . فالطرد بلا دليل كقول النبيّ صلّم ' اقتلوا المشركين ، قبل إقامة الدلالة على صدقه . »

باب الاعتراض بعدم التأثير ^a

فصل

269 الاعتراض ^b بعدم التأثير سؤال صحيح يلزم الجواب عنه ؛ خلافاً لبعضهم ، وليس بشيء ؛ لأنّ العلة هي الجالبة للحكم . فإذا بيّن أنّ الوصف غير جالب لحكم ، فقد سلب العلة مقصودها . ومثاله إلزام عدم التأثير أن يستدلّ شافعيّ في إيجاب قضاء الصلاة على المرتدّ ^c إذا أسلم بأنّه ترك الصلاة بمعصية ، أشبه السكران . فيقال : « لا تأثير ^d لقولك ' بمعصية ' في الأصل ؛ لأنّ السكران ، لو أكره على الخمر ، لم يكن عاصياً ، ويقضي . » فيكون جوابه أن للمعصية تأثيراً في إيجاب ما يترك بها من العبادات . فإذا لم يؤثر في الأصل فتأثيره في الأصول يكفي . وقد مضى الدليل على ذلك .

شبهة

270 لو كان تأثيرها في الأصول يكفي لما احتاج الى ردّ الفرع الى ^a الأصل ^b . قلنا : يجوز أن يحتاج الى أصل ^c ؛ ويكون التأثير في غيره ، كما احتاجت الى أصل و... ^d على أنّها علة الحكم ، الأصول لا الأصل .

فصل ^a

271 [66] وما لم يُوجَد للوصف تأثير يُوجَد في أصل العلة ولا في شيء من الأصول فليست علة صحيحة ، والوصف حشو ؛ وقد تقدّم ذلك . ونزيده ههنا مثلاً . وذلك مثل قول بعض

269: a. بعدم التأثير. — b. الاعتراض. — c. eff. — d. لا تأثير. — e. marg.

270: a. الى. — b. الأصل. — c. de. — d. أصل. — e. marg. — f. deux ou trois mots oblit.

271: a. فصل. — b. eff.

أصحابنا في إيجاب العدد في أحجار الاستنجاة : « عيادة تشعلق بالأحجار في غير معصية . فكان من شرطها التكرار ، كرمي الجبار . » فإن قولهم « في غير معصية » لا يؤثر . وإنما يدفع به النقض برمي الزاني . ولا يجوز أن يكون علّة . ففي اعتبار التكرار في الرجم كونها معصية ، لأنّ المعصية تعطي التخليط .

فصل

272 وإذا بين التأثير في غير قبيل a ما وُضع التحليل له لم يلك جواباً صحيحاً . مثال ذلك b ما علّل بعض أصحابنا وأصحاب الشافعيّ في إسقاط 'ركاة في الحل' c المباح بأنّه معدّ لاستعمال مباح ، فأشبه ثياب البذلة وعبيد الخدمة . فيقول المخالف : « لا تأثير للذكر الإباحة في الأصل ، لأنّ ثياب الحرير للذكور والعبيد للعمل في الخمر واللواط معدّ لاستعمال محظور ، ولا زكاة فيه . فتكلّف بعض أصحاب الشافعيّ أن قال : « للإباحة تأثير d في الإسقاط ، بدليل زوال العقل بالنوم ، والمحظر تأثير في الإيجاب ، بدليل زوال e العقل بالسكر . » وهذا بعيد ، لأنه يبان تأثير الإباحة في القبيل f الذي وقع الكلام فيه ، والموضع الذي وقع الكلام فيه إباحة . والملبوس g دون المشروب لإسقاط الزكاة دون إسقاط الصلاة .

[67] فصل في الوصف

273 إذا جُمِلَ تخصيصاً لحكم العلّة a ، مثل أن يقول المستدلّ في تخليل الخمر بأنّه مائع لا يظهر بالكثرة فلا يظهر بصنعة آدمي ، كالخلّ النجس ، فيقال : « لا تأثير لقولك ' بصنعة آدمي ' في الأصل ، لأنّه لا يظهر بصنعة آدمي ولا بصنعة غيره ، » فقد اختلف الفقهاء في ذلك . فقال بعضهم : لا يلزم ، لأنّ التأثير لا يتوجّه على الحكم ، وإنما يُطلَب في علّة الحكم . ومنهم من يقول : يجوز : لأنّه أدرج في الحكم وصفاً ، فالتأثير ألزم على الوصف المدرج فيه : لأنّه من تمام العلّة ، فيجب على المعلّل بيان تأثيره . وهذا الثاني هو مذهبنا . ذكره شيخنا رحمه جماعة المحقّقين . وشيخنا رحمه نصّ عليه في قولنا طهارة c ، فلا يجوز بالخلّ ، كالوضوء . والتزم عليه سؤال المخالف « لا تأثير لقولك بالخلّ » ، فقال : « إذا d ثبت في الخلّ الذي هو e أبلغ في الإزالة ثبت f على غيره من المائعات . »

272: a. : قبل . s.p. — b. ذلك : eff. — c. الحلّي : eff. — d. تأثير : eff. — e. : دليل زوال : eff. — f. : القبيل : eff. — g. : والملبوس : eff. — 273: a. : العلّة : marg. — b. وهذا : eff. — c. طهارة : suivi d'un mot encre. — d. إذا : encre. — e. هو : encre. — f. ثبت : ms., surmonté d'un signe qui ressemble à un *waqfa* (") (signifiant que le mot au-dessous est fautif).

فصل

274 إذا ذكر في العلة وصفاً يستقلّ الحكم دونه ، مثل قوله في الجمعة بغير إذن الإمام : « صلاة مفروضة ، فلا تفتقر الى إذن الإمام » ... « والعلة تستقلّ بقوله صلاة ولا تحتاج الى قوله مفروضة ، فاختلف b أهل العلم في ذلك . والصحيح أنّها صحيحة ، لأنّ ذكر الفرض زيادة فيه c [68] بالأصل ، ولأنّه تنبيه على النفل . لأنّ النفل أضعف .

فصل

275 ولا يلزم عدم التأثير على قياس الدلالة ؛ وإنّما يلزم على قياس العلة . لأنّ القياس العقليّ ، إذا كان قياس دلالة ، لم يلزم عليه التأثير والعلل العقلية لا بدّ أن تكون مؤثّرة a . ولأنّ القائس قياس الدلالة لم يأخذ على نفسه ؛ إنّما ذكره لا b علة للحكم c ، لكن دليلاً عليه . وقد يكون الدليل على شيء دون شيء ، وفي موضع دون موضع . فأما العلة فإذا ثبتت في موضع كانت علة في كلّ موضع . فلذلك لزم المعلّل بيان تأثيرها .

باب النقض

فصل

276 النقض وجود العلة مع عدم الحكم . وذلك ضدّ التأثير ؛ لأنّ التأثير وجود الحكم بغير العلة . وذلك سؤال صحيح على قول من لم يقل بتخصيص العلة ؛ وهم أصحابنا . وقد مضى الكلام على فساد العلة المخصوصة في مسائل الخلاف في القياس .

فصل

277 والعلة على ضربين : علة وُضعت للجنس ، وعلة وُضعت للعين . والموضوعة للجنس تجري مجرى الحدّ ... a بأن b ينقض طردها وعكسها . وذلك مثل أن يقول : « الشركة ... c للشفعة ، والعمد المحض هو الموجب للحدود ؛ فمتى تعلّقت الشفعة d بغير الشركة ، أو لم تثبت

274: a. deux ou trois mots oblit. — b. فاختلف ;
eff. — c. زيادة فيه . eff., incert.

275: a. مؤثّرة : eff. — b. لا : eff., incert. —
c. للحكم : eff.

277: a. un ou deux mots oblit. — b. بأن : eff.,
incert. — c. un ou deux mots oblit., sauf « final. —

d. الشفعة : eff. — e. لو قال : eff.

مع الشركة ، بطلت العلة . « وكذلك لو قال c « المبيح للدم هو الردة » . كان ذلك منتقضاً ، لأنّ الدم مستباح بغيرها .

[69] فصل

278 فإن كانت العلة للأعيان نظرت . فإن كانت للوجوب ، فمضى وجدت العلة دون حكمها كانت منتقضة . مثل أن يقول الحنفي : « إنّ الوضوء طهارة ، فلا يفتقر الى النية ، كإزالة النجاسة . » فينقض ذلك بالتيمم ، لأنه طهارة ويفتقر الى النية بإجماعنا . فإن أنكر المعلن الحكم في موضع النقض ، أو أنكر وجود العلة a فيه إذا كانت العلة حكماً ، فإن كان مسؤولاً لم يكن للتناقص إثبات ذلك الحكم بالدليل ؛ وإن كان معارضاً فقد اختلف القائلون في ذلك . فمن أجاز للمسؤول نقض علة المعارض بأصله أجاز إثبات الحكم بالدليل . ووجه b هذا القائل أنّ العلة التي عارضه بها ليست حجة عند المستدلّ لانتفاضها على أصله ؛ فكان له ردّها . كدليل الخطاب ، إذا عارض به الحنفي . كان له رده . ومنهم من قال : ليس له نقض علة المعارض بما ينفرد به ؛ وهو مذهبنا ، لأنّ الموضع الذي تنقض به علة المعارض . العلة حجة فيه للمعارض ؛ كما هي حجة في المسألة التي تكلمنا فيها .

279 مثال ذلك أن يستدلّ الحنفيّ a على أنّ b مهر المثل لا ينتصف بالطلاق في النكاح الذي فسد . . . c العوض فيه بأنّ عقد النكاح خلا عن تسمية صحيحة . . . d [70] بالطلاق قبل الدخول المتعة . فيعارضه الشافعيّ بأنّ هذا مهر وجب قبل الطلاق ؛ فوجب أن ينتصف بالطلاق قبل الدخول ، كما لو سُمّي في العقد . فيقول الحنفيّ : « ينتقض ذلك على أصلي بالمقوضة إذا c قُرض لها المهر قبل الطلاق . » فيقول المعارض : « هذه حجة عليك في ذلك ؟ الموضع ، كما هي حجة ههنا . ولو جاز لك g أن تبطلها بذلك الموضع لأمكنك أن تبطلها بالمسألة التي تكلمنا فيها . ولا بدّ أن يكون لك دليل يمنعك من استعمال ذلك القياس في هذين الموضعين h . فتحتاج أن تبينه لتسقط المعارضة به . » ويفارق دليل الخطاب ؛ لأنّ ذلك ليس حجة عنده . والقياس عنده حجة ؛ فلا يتركه بما هو أولى منه .

278: a. : encr., eff. — b. : rong. — c. : eff. — d. : ذلك encr. — g. : mod. —

279: a. : الحنفيّ eff. — b. : على أنّ oblité. — c. : un h. : الموضعين : rong.

met oblité. ; peut-être علة — d. : un mot oblité.

فصل

280 وإذا نُقضت علةُ المستدلِّ فقال «لا أعرف الرواية عن صاحبي في مسألة النقض» ، فقد قال بعضهم «يُقال للمستدلِّ : فينبغي أن لا يستدلَّ بهذا الدليل ، لأنك لا تعلم أصحَّح هو أم فاسد». وهذا ليس بصحيح ، لأنَّ المسؤول a له أن يقول «هذا القياس حجة ما لم أعلم ما يفسده» ؛ فيقول b المستدلُّ : «أنا أحمل هذه المسألة على مقتضى القياس ، فأثبت c فيها مثل حكم عليّ .» فيُقال له : «هذا إثبات مذهب صاحبك d بالقياس . وليس لك هذا إلا أن تنقل عنه [71] أنه علَّل هذا الحكم بهذه العلة .

فصل

281 إذا نقض المعارض علةُ المستدلِّ بحكم يتفقان عليه ، إلا أنَّ المعلَّل ينكر فيه النسبية الشرعية ، فإنَّ الناقض يبان ذلك . مثاله أن a يعلِّل الحنفِيَّ في أنَّ العوض في الإجارة لا يُستحقُّ بمطلق العلة b بأنَّه عقد على منفعة ، فأشبه المضاربة . فيقول السائل : «ينتقض بالنكاح .» فيقول المعلَّل : «إنَّ النكاح معقود على الحلِّ والإباحة دون المنفعة .» فيبيِّن السائل أنَّ العقد يتناول المنفعة ، وأنَّ الحلَّ حكم شرعيَّ يحصل له بملك المنفعة مترتباً عليها c .

فصل

282 إذا دفع المستدلُّ النقض بإطلاق الاسم في عرف a الاستعمال جاز ذلك . مثل أن يقول شافعيّ في الرجمة بالوطء : «فعل من قادر على النطق» فلم تحصل به الرجمة ، كالضرب . فيقول الحنبليّ : «ينتقض بالقول» ؛ فإنَّه فعل باللسان . فيقول المسؤول : «القول لا يُسمَّى فعلاً في العرف» ؛ وإنَّما يُقال «أفعال وأقوال» .

فصل

283 وإذا فسَّر المستدلُّ لفظه بما يدفع النقيض عنه نظرت a . فإن b كان تفسيراً بظاهر اللغة والاستعمال جاز ، وإن كان c هو عدول عن ظاهر ، كأنه خصَّ العامَّ أو عدل به عن d... ، لم يُقبَل منه .

280: a. المسؤول : eff. — b. فيقول : eff. —
c. فأثبت : eff. — d. صاحبك : eff.
281: a. أن : eff. — b. بمطلق العلة : eff., incert. —
c. مترتباً عليها : rong.

282: a. عرف : eff.

283: a. نظرت : eff. — b. فإن : oblit. — c. كان :
— d. un mot oblit.

284 مثال الأول أن يقول في زكاة المتولد a [72] من بين الغنم والظبا : «متولد من بين أصلين لا زكاة في أحدهما .» فإذا نقض علته بالتولد من بين السائمة والملوثة قال : «أردت لا زكاة في أحدهما بحال .» والملوثة أعيان تصلح لإيجاب الزكاة بحال b . وهي إذا سامت فهذا دفع لا بأس به . لأن ظاهر النفي العموم . فإذا سكت عنه فهو مقتضى إطلاقه .

285 ومثال الثاني أن يعلل الحنفى في المقر . إذا عطف المفسر على المبهم فيقول له على مائة مبهم a ودرهم : «إن ذلك يكون مفسراً للمائة بأنه مفسر يثبت في الذمة b عطف على مبهم فكان تفسيراً ، كقولنا 'مائة وخمسون درهماً' .» فينقضه المعارض به إذا قال له على مائة وثوب فيقول : «أردت بقولي 'يثبت في الذمة' ثبوته بالإتلاف .» والثوب لا يثبت في الذمة بالإتلاف . فهذا لا يقبل ، لأن لفظه لم يقتض ثبوتاً دون ثبوت .

فصل

286 إذا كان التعليل للجواز لم ينتقض بأعيان السائل a . مثاله أن يعلل في إيجاب الزكاة في مال الصبي بأنه b مسلم c : فجواز أن يجب الزكاة في ماله ، كالبالغ . فينقضه السائل d... النصاب للصبي . فإنه لا يكون نقضاً ، لأن تعليله لجواز إيجاب e الزكاة في ماله f ومخالفه لا يوجبها بحال . فكان g... عليه . ولم يلزم المعلن لإثبات الزكاة في كل مال . وإن [73] دفع النقض بالتسوية استراح . لأن البالغ لا يجب الزكاة في ماله الذي لم يبلغ نصاباً .

فصل

287 إذا انتقضت علة المستدل ، فزاد فيها وصفاً ، فقد انقطعت حجته التي ابتدأ بها ، وكان h تفريعاً منه وانتقالاً عما احتج به . ومن الناس من قال : إن كان b الوصف معهوداً في العلة ، وأخل به سهواً ، جاز أن يستدركه ؛ وإن كان غير معروف لم يجز . وهذا ذكره بعض أصحاب الشافعي . وليس بصحيح ، لأنه لو كان كون c الوصف معهوداً علراً له في نسيانه والإتيان بعلة منتقضة لكان كون الدليل معروفاً معهوداً علة في إقامة علته والإتيان بما ليس بدليل سهواً . فلما لم يترك الدليل المعهود علراً كذلك الوصف المعهود .

284: a. المتولد : eff. — b. بحال : eff. — c. ماله : mod., a.d. الصبي rat. —
285: a. مبهم : encl. — b. الذمة : eff. — g. un mot oblit., sauf je final, incert.
286: a. السائل : eff. — b. بأنه : oblit. — c. مسلم : 287: a. وكان : eff. — b. إن كان : eff. —
eff. — d. un ou deux mots oblit., sauf n final. — c. كون : add. ma.

فصل

288 إذا نقض علة المستدلّ بحكم منسوخ كان في زمان النبيّ صلّح لم يلزم النقص؛ خلافاً لأحد الوجهين لأصحاب الشافعيّ. وذلك مثل أن يستدلّ أصحابنا في كلام « الناسي بأنه تكلم في صلاحه بكلام الآدميين ، فوجب أن يبطل b... c فينقض شافعيّ بالكلام في صدر الإسلام . فلا يلزم ، لأن d... e بالنسخ لا بدخل تحت تعليلنا ولا يرد عليه .

فصل

289 إذا نقضت علة المستدلّ فقال « هذا موضع استحسان » ، لم b [74] يكن دفعاً للنقص . وقد تقدّم ذلك في تخصيص العلة .

باب القول بموجب العلة

فصل

290 القول بموجب العلة يسقط احتجاج المحتجّ بها . وقيل : إنه « أقطع الأسئلة وأجودها ؛ لأن الحجة تقوم فيما ينكره ، لا فيما يقول به . والعلة نوعان . أحدهما تعليل لإثبات مذهب المعلّل ؛ والثاني تعليل لإبطال مذهب مخالفه . والأوّل نوعان . أحدهما تعليل عام ، إيجاباً أو نفياً . فلا يمكن القول بموجب ذلك . لأنّ مسألة الخلاف داخلة b في العموم ؛ فلا يكون قائلاً بموجبها حتى يكون قائلاً بعمومه .

291 مثاله أن يقول الحنبليّ في إيجاب القيام على المصلّي في السفينة بأنّ « القيام فرض يجب على المصلّي في غير السفينة ؛ فوجب على المصلّي في السفينة ، كسائر الفروض ؛ فنقول بموجب العلة إذا كانت واقفة » ، لم يكن ذلك صحيحاً ؛ لأنّ العلة تثبت ذلك في تلك الحال . فإذا سلّمها في حال بقيت العلة حجة في غير تلك الحال c... d ذلك في النفي

288: a. كلام : eff. — b. يبطل : sic ms. —
c. un ou deux mots oblit. — d. لأن : eff., peut-être
لأن c. un ou deux mots oblit.

289: a. إذا : oblit. — b. استحسان لم : eff.

290: a. إنه : eff. — b. داخلة : rong.

291: a. فنقول : s.p. — b. تلك : marg., eff., incert.
— c. un ou deux mots oblit. — d. ذلك : eff., incert. —

العام إذا قال في المائعات «إنه مانع لا يرفع الحدث» ، فلا يظهر المحل النجس ، كالدمن ، فيقول المعارض «أقول بموجبه» في الغل النجس ، لم يكن صحيحاً ، لأن العلة تقتضي أن لا يظهر [75] بكل حال من أحوال الغل .

فصل

292 من هذا القبيل أن يكون التعليل للجواز . مثل أن يقول المحتفي : «الغيل حيوان يجوز المسابقة عليه ، فجاز أن ينطبق به وجوب الزكاة ، كالإبل» فيقول المعارض : «أقول بموجبه ، لأن زكاة التجارة تتعلق به» فإن قال المستدل بـ «الألف واللام» يستعملان للمهد ، والذي سألت عنه هو زكاة السوم ، فانصرف الحكم الى ذلك ، لم يكن صحيحاً ، لأن العلة يجب أن تكون مستقلة بالفاظها ، غير مبنية على غيرها ، لأنها حجة المذهب لا تخص السائل . فإن قال «الألف واللام» لاستفراق الجنس إذا لم يكن عهد ، فاقضت العلة بإيجاب أجناس الزكاة في الغيل ، قيل «الذي يقتضي لام الجنس واحد» منه ، ولو اقتضى جميعه لم يصح ، لأن جميع أجناس الزكاة لا تجب في الغيل .

فصل

293 فأتى النوع الآخر ، وهو التعليل لإبطال ملعب المخالف ، فمثل «أن يقول المحتفي : «إن الحج عبادة ، فلا تجب بيلد ب الطاعة ، كالصلاة» فيقول المعارض : «أقول بموجبه» العلة د ، فإنها لا تجب عند بيلد ب الطاعة ، وإنما تجب ... من الاستطاعة ، لأنه لو علم أنه إذا أمره بالطاعة [76] للزمه ب الحج ، وإن كان لم يبيلد . ويمكن المستدل أن يقول : «إنما سألتني هل يجب الحج بيلد الطاعة ، ثم قلت تجدد ذلك» ، ولأنه إنما صار مستطاعاً بيلد الطاعة .

فصل

294 ولا يجوز القول بموجب «العلة في الأصل ، لأن كل علة لا بد أن يكون الحكم فيها مسلماً . فلو صح القول بموجب العلة في الأصل لما سلمت علة منه .

eff. : بموجبه . f. — g. : الحدث .

292: a. : المعارض . eff. — b. : المستدل . eff. — c. : ولام . ولام . eff. — d. : ولام . mod. eff. — e. : واحداً . واحد .

293: a. : فمثل . مثل . — b. : يجب بيلد .

— c. : العلة . d. : الحج . eff. : بموجبه . — e. : un ou deux mots oblit. — f. : لزومه . — g. : إنما . — h. : الحج .

294: a. : بموجبه . eff.

باب القلب

فصل

295 القلب سؤال صحيح ؛ خلافاً لبعض أصحاب الشافعي في قولهم : هو فرض مسألة من السائل على المستدل . والفرض « إنما هو d للمستدل دون السائل . مثاله أن يطل أصحابنا في مسح الرأس بأنه عضو من أعضاء الطهارة ؛ فوجب أن لا يجري منه ما يقع عليه الاسم ، كسائر الأعضاء . فيقول السائل : « أقلب ، فأقول : . وفوجب أن لا يجب عليه أن يعم ما وقع عليه الاسم ، كالأصل . » فيقول الحنبلي : « وجب تعميمه ؛ لأن الأمر ورد e به مطلقاً ، وبقيّة الأعضاء ورد الأمر بها مقيّداً . فأما ما يقع عليه الاسم ، كالعضو والأصل d ، فهما فيه سواء . » والدلالة على صحته أنه جعل علته حجة عليه في إبطال e مذهبه . فإذا بطل لم يبق إلا مذهب القالب ، كالتقسيم .

فصل

296 والقلب معارضة . وإنما تميّز من بين المعارضات لأنه معارضة بعلة في أصله a ، والمعارضة تكون بعلة أخرى في أصله . [77] وحكي عن بعض أصحاب الشافعي أنه إفساد ، وليس بمعارضة ؛ لأنّ علته تطلق عليها حكمان متضادان . وهذا ليس بصحيح ؛ لأنه إنما يكون كذلك إذا كانا متساويين من كلّ وجه b . ولا بدّ أن يكون لتعلق أحد الحكمين بها ترجيح على الآخر ، أو يتوجه c على أحدهما إفساد فتسلم الأخرى . ويجريان مجرى العلتين إذا تعارضتا . فيكون الطريق في الجواب عن القلب بأن يعترض عليه بما يعترض به على العلة المبتدأة .

فصل

297 فأما قلب التسوية فقد نصرنا أنه صحيح ؛ وهو المذهب ، على ما حكاه e شيخنا واختاره . واختلف القائلون بصحة القلب في صحة هذا . فذهب بعضهم إلى فساد e ، واعتلوا بأنه يريد b في الفرع التسوية في ضدّ ما أريد في الأصل .

295: a. : marg. — b. هو : marg. — 296: a. أصله : eff., incert., sauf
c. ورد : om. — d. كالعضو والأصل : eff., incert. — les deux derniers mots. — b. وجه : eff. — c. يتوجه : eff.
e. إبطال : eff. 297: a. حكاه : eff. — b. يريد : ap.

298 مثاله أن يعمل أصحاب أبي حنيفة في طلاق المكره بأنه طلاق من مكلف صادف ... a
 فوجب أن يقع كطلاق المختار . فيقول الحنبلي أو الشافعي : « فوجب أن يستوي حكم إيقاعه
 وإقراره ، كالأصل . » ويريد به الاستواء في ... b وفي الفرع البطلان . وهذا ليس باعتلال
 صحيح ؛ لأن قصده ... c التسوية كالمعلل ابتداءً بالتسوية ؛ ولا يلزم كبقية ما استويا فيه و ... d
 [78] يعمل c صاحب الشريعة بالتسوية . كذلك المعلل مثا .

فصل

299 وهل ترجح العلة على القلب ، أو القلب على العلة ، بتصريح الحكم أم لا ؟ قياس a
 المذهب أن لا ترجح ؛ لأن التسوية حكم صريح فيما قصده من b التسوية بين الإيقاع والإقرار .

فصل

300 وما يشبه القلب عندهم جعل المعلل علة ؛ وهو سؤال صحيح . والجواب عنه أنه
 لا يمنع صحة العلة أن يكون معلولها علة . كما لو قال صاحب الشريعة : « ما رأيتموه محكوماً
 في شرعنا بصحة طلاقه فاحكموا بصحة ظهاره a ؛ ومن رأيتموه يتوضأ فاعلموا أنه يريد الصلاة ؛
 ومن رأيتموه يصلي فاعلموا أنه توضأ . فتضمن b في كل واحد من الحكيم دليلًا على الحكم
 الآخر .

فصل

301 وما يُشبهه بالقلب وليس بقلب ، لكنه صريح معارضة a أن يقول المستدل في جواز
 تقديم الكفارة على الحنث : « كفر بعد الحلف ، أشبه ما بعد الحنث » فيقول المعارض : « إن
 كفر قبل الحنث b فأشبهه إذا كفر قبل الحلف . » فيكون الكلام عليه c كالكلام على المعارضة
 بهذه السلة .

298: a. un mot illisible. — b. deux ou trois mots
 oblit.; peut-être الأصل الصحة — c. un ou deux
 mots oblit. — d. un mot oblit. — e. يعمل ; s.p.

299: a. قياس : eff. — b. من : eff.

300: a. ظهاره : s.p. — b. فتضمن : s.p.

301: a. معارضة : معارضة ma. — b. قبل الحنث :
 oblit., sauf lettre finale. — c. عليه : eff.

باب فساد الاعتبار

فصل

302 من أنواعه اعتبار مقدار يسير بمقدار a كثير . كقول الحنبلي في مقدار الدرهم [79] من النجاسة : « نجاسة مقدور على إزالتها من غير مشقة ، فوجب إزالتها كالزائد على قدر الدرهم . » فيقول المعارض : « إنك اعتبرت القليل بالكثير في التحريم ، والأصول فرقت بينهما ، بدليل العمل اليسير في الصلاة لا يبطل والكثير يبطل . » ويذكر ما شاكل ذلك . فيقول b الحنبلي : « الدلالة قد دلت على صحة العلة في الأصل ، وكانت c... في الفرع ، فوجب اجتماعهما في الحكم . واختلاف الأصول في حكم آخر لا يمنع اجتماع الأصل والفرع في هذا الحكم . » وجواب آخر ، وذلك أن « الأصول قد انقسمت ، فأكثرها يسوئ فيها بين القليل والكثير ، فتقابلت وبقيت علة . » ويذكر يسير الحدث d وكثيره ، ويسير الأكل في الصوم وكثيره .

فصل

303 نوع آخر : إن قال المعارض « اعتبرت الصغير بالكبير في الزكاة » واعتبرت البنت a الصغيرة بالكبيرة في الولاية ، واعتبرت حق الله بحق آدمي ، والحي بالميت ، والباطن بالظاهر ، في الطهارة ، فيقال عنه ما سبق من الجوابين .

فصل

304 نوع آخر : يقول « اعتبرت غير النبي بالنبي في النكاح a ، ونكاح النبي أوسع بأنه لا ينحصر b بعدد ويتزوج بلفظ c... وبلا مهر ، فيقابل بأنه أضيق ، ولهذا لا يتزوج الكوافر d ، ولا يُباح e [80] له نكاح الأماء ، ثم هما سواء إلا فيما يخص به . ويجاب بالجوابين المتقدمين .

302: a. : اعتبار مقدار يسير بمقدار . eff. — b. : فيقول . — 304: a. : في النكاح . eff., incert. — b. : ينحصر : oblit., sauf lettre initiale. — c. : un ou deux mots oblit. — mod. — c. : un ou deux mots oblit. — d. : الكوافر : d. : الحداث . s.p. — e. : ولا يُباح . eff., incert.

303: a. : البنت . s.p.

باب في الكسر ٢

فصل

305 الكسر من الأسئلة اللازمة b ، على قول أصحابنا وأكثر العلماء ، خلافاً لبعض الشافعية . واختاره شيخنا أبو محمد التميمي ، والشيخ أبو نصر بن الصبّاح ، وجماعة من الأصوليين .

306 لنا ما روي أنّ النبي صلّتم التزم الكسر حيث دعاه رجل فأجاب ، ودعاه آخر فلم يجب . وعُلِّل في بيت من لم يجبه : « لأنّ عنده كلباً » . قيل له : « إنّ في بيت فلان هراً » . يعنون الذي أجابه . فقال : « الهرة ليست بنجس » . ولم ينكر عليهم إلزام الهرة على الكلب . ولأنّه لما جاز قياس المختلفين في الاسم لاتفاقهما في المعنى جاز أن يلزم على المعنى . ولأنّ العلة يُقصد منها كما يُقصد لفظها . ثمّ نقض اللفظ جائز ، كذلك نقض المعنى .

307 مثال ذلك قول الحنبليّ في بيع خيار الرؤية : « مبيع لم يره ، ولم يُوصَف له ، أشبه بيع عبد من عبده بلفظ النكحة » . فيقال : « ينكسر بالنكاح . فإنّ المنكحة عين لم يرها ولم تُوصَف له ، أشبهت ببيع عبد من عبده » . ويدعي المعارض أنّ النكاح في معنى البيع . فإن جاز c أن ينقض قوله « مبيع بمبيع » جاز أن يكسر معنى قوله بما في معناه من d عقود المعاوضات . فيكون جواب الحنبليّ تبعيد مسألة الكسر من f العلة ودفع النكاح عن البيع بوجوه الفروق . من ذلك أنّ [81] القصد الألف في النكاح دون الصفة . ومن ذلك أنّ الخيار لا يثبت في النكاح عند الرؤية ، ويثبت في البيع . ومن ذلك أنّ فقد الصفات المشروطة لا يثبت خيار الفسخ في النكاح ، ويثبت في البيع .

شبهة

308 قالوا : الكاسر يترك وصفاً ... a العلة أو يغيّره b . فيكون كلامه على بعض العلة ، فلا يلزم c ... جوابه ، لأنّه علّق منع صحة العلة بكون المبيع مجهولاً عند العاقد . فإذا ترك

305: a. الكسر : add., sous la ligne suivante. — b. اللازمة : ms. — c. أبو : eff. — d. من : oblit. — e. عقود : eff. — f. من : oblit.

306: a. بنجس : eff.

307: a. un mot oblit. — b. يغيّره : sic ms. — c. un mot oblit., sauf lettre finale; peut-être لكر .

308: a. eff. — b. أشبهت ببيع : eff. — c. eff.

قوله «مبيع بمبيع» d فقد تُركت علته ، وفُرض عليه مسألة وهي النكاح . ولأنّ الوصف الذي يتركه الكاسر لا يخلو إمّا أن يكون له تأثير في جلب الحكم ، أو لا تأثير . فإن كان له تأثير فلا يجوز تركه ، وإن لم يكن له تأثير فكان ينبغي أن يورد عدم التأثير ، ولا يورد ما يترتب عليه ويتركه . فيقال : «تركه لوصف وإثباته» بما في معناه لا يكون مانعاً من صحة الالتزام ، كما لم يكن إلحاق الفرع بالأصل مع افتراقهما في وصف لاجتماعهما في المعنى الذي يجلب الحكم . وليس إذا كان له تأثير في الحكم ؟ منع أن يكون غيره في معناه g . فإذا لم يجلب الحكم ما في معناه علمنا أنّه لا يجوز أن h... الحكم i... أن يقولوا : الفرع ألحق بالأصل بعلّة الحكم والكاسر بخلاف ذلك ، لأنّه لم يأت بالعلّة عربة عن الحكم . فيقال i : أتى بمعناها ولا حكم ، فاستدلّ على فسادها .

[82] باب في الأسئلة الفاسدة

فصل

309 من ذلك كسر الكسر ، ونقض مسألة النقض ، ومعارضة الأصل بخير علته ، والفرق بما لا يفيد الفارق إثبات حكمه ولا يرفع عنه إلزام خصمه . وهذا وأشباهه يكثر من المتفقّة .

310 مثال e ذلك أن يستدلّ في إيجاب الترتيب في الطهارة الصفري بأنّها عبادة تشتمل على أفعال متغايرة في أصل وضعها ، فكانت مرتبة شرطاً قياساً على الصلاة . فيقول الحنفى : «ينكسر بالجامع بين الماء والتراب إذا كان قريباً أو جريحاً في الجنابة» . فيقول الحنبليّ أو الشافعيّ : «هذا ينكسر بالحجّ b أو يبطل بالحج . فإنّه ترتّب لا تغاير» . فهذا في الحقيقة أصل ثانٍ مضموم إلى الصلاة ، وليس بدفع لكلام خصمه . فيحتاج أن يبيّن الجواب عن مسألة الكسر بأنّ البدن في الجنابة كالعضو الواحد في الطهارة ، والتغاير الطارئ c عليه للضرورة لا اعتبار به .

d. om. ; signe du copiste au-dessus du mot précédent indiquant correction marginale inexistante. — e. d. أمّاء rat. — f. de ليس — g. معناه : s.d. — h. deux ou trois mots marg. oblit. — i. deux ou trois mots oblit. — eff. — أن يقولوا j. — k. de أن الحكم : marg. — l. الحكم فيقال : eff. 309: a. يرفع : eff. 310: a. مثال : eff. — b. بالحجّ : eff. — c. الطارئ : eff. — encl.

- 311 ومثال الفرق بما لا يفيد أن يقول : « المعنى في الصلاة أنها تغايرت » بين ركوع وسجود وقيام وقعود . وهذه تغايرت بين مسح وغسل b . فهذا فرق صورة لا يفيد شيئاً .
- 312 وأما مثال الفرق بتغير العلة a أن يقول : المعنى في الصلاة أنها شرع لها التوجه الى القبلة ، أو ستر العورة ، أو القراءة b ، فشرع لها الترتيب . وهنا بخلافه . [83] فليس هذا علة لإيجاب الترتيب .

فصل

- 313 ومن ذلك أن يعارض في الأصل بملذه . مثاله أن يقول الحنفى : « طهارة بالماء ، فلا يجب لها النية ، كإزالة النجاسة . » فيقول السائل : « إزالة النجاسة لم تجب لها التسمية ، ولا الترتيب ، ولا المبالاة a ، فلذلك لم تجب لها النية ، وهي b عندي يجب لها ذلك . » فهذا سؤال فاسد ؛ لأنه استدلال بالمذهب للمذهب . فيقول له : « أنت غلط عندي في إيجاب التسمية فيها ، كما كنت غلطاً في إيجاب النية . »

فصل

- 314 ومن ذلك نفي الحكم من العلة لكونها لا تجلب حكماً آخر ليس في معنى ذلك الحكم . مثاله أن يقول حنبلي : « مكيل منخر ، فوجبت الزكاة فيه ، كالحنطة . » فيقول : « لو كان الاختار علة لإيجاب الزكاة كان علة في الربا . » فهذا فاسد ؛ لأن العلة قد تجلب حكماً ، ولا تجلب حكماً آخر . بدليل أن القي جلب فساد الوضوء ، ولم يجلب لإيجاب الغسل . والمثي جلبها جيباً . والحيض جلب تحريم الوطء ، والجنابة لم تجلب . وتعلق عليهما جميعاً لإيجاب الغسل . ولو وقفت العلة على a ... b الأحكام لما كان في الشرع علة أصلاً .

فصل

- 315 من هذا a ... b بيان أن العلة ما أفادت أحكامها . واختلف أهل العلم [84] في صحته . فذكر بعض المحدثين من مشايخ وقتنا أنه سؤال صحيح . وقال غيره : ليس بلارم .

311: a. : eff. — b. مسح وغسل. — eff. : تغايرت. 314: a. : oblitér., sauf lettre initiale. — b. un mot oblitér.

312: a. : بتغير العلة. — b. : القراءة أو القبلة. 315: a. : هنا : eff. — b. un ou deux mots oblitér. ; s.d. surmonté d'un signe qui ressemble à un *omega* (ω) signifiant que le mot au dessous est fautif.

313: a. : المبالاة. — b. : وهي : oblitér., sauf lettre initiale.

316 مثاله أن يستدل الحنبلي بأن العبد عدل مكلف ، فجاز أن تُقبل شهادته كالحر . فيقول المخالفون : «لما لم يجلب كونه عدلاً مكلفاً a قبول شهادته في الحدود ، وولايته على ابنته ، وولايته الحكم والإمامة ، لم يجلب قبول شهادته .»

317 فهذا سؤال صحيح يجب الجواب عنه ؛ لأنّ الشهادة إحياء للحقّ ، والحكم إثبات للحقّ . فإذا لم يجلب تكليفه وعدالته وولايته ، لم يجلب شهادته . إلّا أنّ الجواب عنه أن يبيّن تأكيد الولاية على الشهادة ، تأكيد الحدود والدعاء على العقود والأموال . ويدلّ على ذلك بأنّ الأنوثة نافت الولاية عند الشافعيّ ، ولم تناف الشهادة .

318 ومن ذلك سؤال يورده أصحاب أبي حنيفة إذا قسنا الوضوء على التيمّم في إيجاب النية بأنّها طهارة حكّية ، فيقول : «كيف تأخذ حكم المتقدم - وهو الوضوء ، من المتأخر - وهو التيمّم ؟» فيقال : «إنّما يمتنع ذلك في العلل الموجبة ، فأما a... فلا . ألا ترى أنّ الله ضمّن خلقه دلائل دلّت على وجوده ، ودلّ b وجوده - سبحانه - على إيجاده ، والمعجزة المتأخّرة دلّت على ما دلّت c عليه المتقدمة من نبوة النبيّ صلّم لما كان دلالة لم يكن دليله موجب d .»

فصل

319 ومن ذلك أن يُقال : «لا يجوز [85] الاستدلال بالتابع على المتبوع ، ولا بعدم التابع على عدم المتبوع . مثاله قولنا في فساد النكاح الموقوف : «نكاح لا تتحقبه الاستباحة بحال ، أو لا يقع فيه طلاق المكلف بحال ، أشبه نكاح المرتدة .» فيقال : «الطلاق تابع ، فكيف يُستدلّ به a على عدم المتبوع ؟» فهذا فاسد لأنّ الطلاق من أركان b العقد ، فإذا رأينا الشرع لا يشيئه علمنا أنّ متبوعه لم يثبت في الشرع . وهذا في دلائل العادات . إذا كانت عادة الملك أن يركب في خيل ورجل ، ورأينا الخيل والرجل على بابه ، استدللنا على ركوبه . وإذا رأينا بابه خالياً علمنا أنّه لا يركب . ويُستدلّ بالغيث المتكاثف على المطر ، وبالمطر على الغيث .

فصل

320 ومن ذلك أن يفرّق بين الأصل والفرع مع وجود العلّة الموجبة للجمع بينهما . مثل أن يقيس النبيذ على الخمر لوجود الشدّة المطرية . فيقول الخصم : «لا يجوز اعتبار النبيذ بالخمر ؛ لأنّ الخمر يُكفّر مستحلّه ، ويُفسّق شارب قليله ، والنبيذ بخلافه a .» فهذا b فاسد

316: a. مكلفاً : eff.

319: a. به : oblit. — b. أركان : eff.

318: a. un mot oblit. — b. ودلّ : oblit. —

320: a. بخلافه : eff. — b. فهذا : oblit. —

c. دلّت : eff. — d. لم يكن دليله موجب : eff., incert.

من الأمثلة ؛ لأنّ الجمع بعلّة لا يقدح فيه التفريق ؛ لأنّه c [86] كعماوضة d الدليل بما ليس بدليل .
وهذا إنّما يستند فسادُه الى الدلالة على أنّ الخمر معلّلة .

فصل

321 منه أيضاً . يُعتبر الوصف بغيره والكلام عليه . نحو قولنا في المكروه على الأكل في الصوم : « كما » لا يفسد الصوم سهوه لا يفسد إذا كان مغلوباً عليه ، كالقبيّ ، فيقول : « ليس b في كونه مغلوباً أكثر من أنّه معذور ، والعذر لا يمنع الإفطار ، بدليل الفطر لأجل المرض والسفر . » وليس هذا إبدالاً لمعنى الإكراه ؛ لأنّ عذر السفر يبيح مع الاختيار ، لا غلبة . وكذلك المرض والإكراه c غلبة وقهراً ؛ بدليل أن المريض لو استقى لأجل المرض أفطر ، ولو غلبه القبيّ لم يفطر .

فصل

322 منه أيضاً أن يقول المعترض : ولا يوجد الشيء من ضده . مثل أخذ الإثبات من النفي ، والنفي من الإثبات . مثاله أن يقول a الحنفى في عهد التجارة : « تجب الزكاة في رقبته ، فلا تجب صدقة الفطر عن رقبته ، كالكافر . » فيقول المعترض : « كيف تجعل وجوب زكاة b علة في إسقاط زكاة ؟ » وهذا فاسد من الأمثلة ؛ لأنّ الاستقلال c بأحد الحكمين d قد يكون مانعاً من الحكم الآخر بكون ... c أو بكونه استفتاء بالحكم الأول . مثل ما جعلت الشريعة استحقاق الخمس f للقرابة مانعاً g لهم من الزكاة ، واستحقاق القرابة للميراث مانعاً h [87] من الوصية لهم .

فصل

323 ولا يجوز أن يورد سؤالاً يتضمن إلزام خصمه ما لا يقول به ؛ إلّا ما تضمن إفساداً لمعنى العلة وهو الكسر ، أو إفساد ألفاظها وهو النقص . وكلّ سؤال a كان للإفساد جاز أن يكون على أصل المستدل خاصة b دون الملزم . فأمّا ما تضمن مقابلة ومعارضة فإنّها نوع استدلال c ؛ فلا يصحّ بما لا يقول به . كالمقابلة بالمرسل من لا يقول به ؛ وبدليل الخطاب ؛ وقول الصحابي من لا يقول بأنّه حجّة ؛ والقياس من الظاهر d .

c. oblitt. — d. كعماوضة : enccr.

c. deux mots oblitt., sauf mot final. — f. استحقاق

321: a. كما : oblitt. — b. ليس : enccr. —

g. مانعاً : ma. — eff. — الحس :

c. والإكراه : eff.

323: a. سؤال : eff. — b. خاصة : eff. — نوع

322: a. يقول : enccr. — b. زكاة : mod. —

eff. — d. الظاهر : eff. — استدلال :

c. الحكمين : enccr. — d. لأنّ الاستقلال :

324 وليس لقائل أن يقول «لنا جاز أن ينقض عليه بملذه جاز أن يحتج عليه بملذه» ؛ لأن الناقض مفسد ، والمعارض مطالب لخصمه إن ثبت الحكم بما ذكر من الدليل . ولا يجوز مطالبته بإثبات الحكم بفساد ؛ كما لا يجوز مطالبته بإثبات حكم فاسد . فأما النقض فإنه بيان لفساد ملذه أو دليله . فأما أن يكون سوقاً له إلى الفاسد فلا .

فصل

325 الممانعة بعد النقض سؤال فاسد ؛ لأن النقض تسليم العلة واعتراف بوجودها a . فإذا أنكرها بعد الاعتراف بها لم يقبل رجوعه عما اعترف b به ؛ كالإلتكار بعد الإقرار . وذلك يستغني عن ... c [88] أو رد .

326 مثاله أن يقول حنبلي في إيجاب النية في الوضوء : «طهارة حكيمة ، فافتقرت إلى النية ، كالتيتم .» فيقول حنفي : «ينتقض بغسل الذميمة .» ويقول الحنبلي : «يستوي في غسل الذميمة أصلي وفرعي ، فلا يحتاج تيسمها إلى a نية أيضاً .» فيقول الحنفي : «فلا أسلم أن التيسم طهارة .» فقد انقطع .

باب المعارضة

فصل

327 إذا عارض a القياس بنص كتاب أو سنة سقط حكم القياس . وإن أمكن الاستدلال بالقياس أن يدفع ذلك بأن يسلط عليه التأويل فيخرج b عن c أن يكون نصاً مع إمكان التأويل ، أو يكون ظاهراً فيصرفه عن ظاهره بالقياس .

فصل

328 فإن عارضه بظاهر أو عموم فالملذهب يختلف في ذلك على روايتين أصحهما ما ذهب إليه شيخنا ابن القراء رحمه ، وهو جواز تخصيص العموم بالقياس . لأن القياس تناول

325: a. بوجودها : eff. — b. اعترف : oblit. — 327: a. عارض : mod. — b. فيخرج : eff. —
c. deux mots oblit., sauf الله initial. — c. عن : om.
326: a. إلى : oblit.

الحكم بصريحه ، والعموم تناوله بظاهره ، والصريح يقضي على الظاهر . ولأنّ القياس وإن كان ... a. مقطوع به فهو عن أصله مقطوع به ؛ ولا تثبت به الأحكام ... b. فجاز أن تُخصّص به الأعيان ، كالتّنة .

فصل

329 يجوز تخصيص العموم به وإن لم يدخله التخصيص ؛ لأنّ كلّ ما تُخصّص [89] به العموم المخصوص تُخصّص به العموم غير المخصوص ، كأخبار الآحاد .

فصل

330 فإن كانت المعارضة بعلة نظرت a. فإن كانت من غير أصله ، مثل أن يقول الشافعي في إزالة النجاسة «إنها طهارة» فلا يجوز بالخلّ ، كالوضوء ، فيعارضه السائل بأنّها إزالة عين لحمة عبادة ، فجازت بالخلّ ، كالطيب b. عن ثوب المحرم ،— كان على المستدل أن يتكلم على العلة ، إلّا c. إذا d. عارضه بها بما يتوجّه عليها من أنواع الإفساد ، أو يبرّج e. علته ، كما لو كان السائل مستدلاً ابتداءً .

باب فيما يكون به السائل منقطعاً

فصل

331 من ذلك العجز عن بيان مذهبه إذا سأله عنه a. السائل . الثاني : السجز عن بيان الدليل . الثالث : العجز عن الانفصال عمّا عارض به دليله . الرابع : جحد مذهبه الذي يلزمه الحجّة به . الخامس : جحد ما ثبت بالإجماع أو النصّ . السادس : الانتقال من دليله الى غيره b. السابع : أن تقوى c. علته بغيرها ؛ لأنّ العلة يجب أن تكفي d. في الحكم بنفسها ، فمضى ضمّ إليها غيرها لم تكف c. [90] في إثبات الحكم . .

328: a. un mot oblit., peut-être دليل . — 330: a. بعلّة نظرت : eff. — b. كالطيب : eff. — c. لا : eff. — d. إذا : oblit. — e. يبرّج : mod. —
b. un mot oblit., sauf *clif* final; peut-être ابتداءً . — 331: a. سأله عنه : eff. — b. الى غيره : eff. — c. تقوى : s.p. — d. تكفي : oblit. — e. ضمّ :
— Sur la note marginale, v. l'introduction, p. 2, n. 8. — e.p., lettre finale oblit.
329: a. يجوز : oblit.

فصل

332 ومن الانتقال ما لا يكون انقطاعاً . وذلك أن يُسأل عن مسألة تنبني a على أصل ، فيدلّ على ذلك الأصل لينبني b حكم المسألة عليه c ، فلا يُعدّ منقطعاً .

333 مثاله أن يُسأل الحنبليّ عن ردّ اليمين فيقول : « هذا مبنيّ عندي على الحكم بالنكول ، فأنا a أدلّ على الحكم بالنكول ، فينبني ردّ اليمين . » أو يُسأل عنّ أفسد صوم التطوع فيقول : « هذا يُبنى عندي على أنّ صوم التطوع لا يلزم بالشروع فيه . » فلا يكون انقطاعاً إذا دلّ على الأصل ، وبنى حكم المسألة عليه .

فصل

334 ومن ذلك ما يُعدّ انقطاعاً . مثل أن يستدلّ على الترتيب في الطهارة فيقول : « أنا أدلّ على وجوب النية a ، لأنّ المخالف فيها أبو حنيفة . » فهذا انقطاع ، لأنّه تعلق لإحدى المسألتين بالأخرى ، وإن كان المخالف واحداً .

فصل

335 ومن ذلك التخليط ، والكلام الذي لا يُفهم ، وجمود الضرورات ، والكابرة في العادات ، والشغب عند التحقيق a عليه ، والتشيع بغير العلم أو بذهب لا يتعلّق بفقه المسألة . فإنّ b ذلك انقطاع . وكذلك الإمساك زماناً طويلاً يخرج عن حدّ الفكر c والروية .

فصل

336 وانقطاع السائل بالعجز عن تحقيق [91] السؤال ، وبالعجز عن المطالبة بالدليل ، وبالعجز عن إتمام ما شرع فيه من الكلام والاعتراض على الدليل ، وبجمود مذهب صاحبه أو بجمود ما ثبت بدليل مقطوع ، كالتسنة a والإجماع .

332: a. تنبني : mod. — b. لينبني : mod. — 335: a. التحقيق : eff. — b. فإنّ : oblit. —
c. عليه : marg., eff. c. الفكر : eff.
333: a. فأنا : eff. 336: a. كالتسنة : eff.
334: a. وجوب النية : eff.

باب في فصول شتى

فصل

337 واختلفوا في المعارضة في الأصل هل من شرطها a أن تُعكس في الفرع. فقال بعضهم b : «عكسها شرط.» وقال بعضهم : «ليس بشرط.»

338 مثاله استدلال الحنفى في طهارة جلد الكلب بالدباغ بأنه حيوان يجوز الانتفاع به حال الحياة ، أشبه الشاة . فيقول الشافعى : «الغنى في الشاة أنها يجوز بيعها حال حياتها» وليس كذلك الكلب ، لأنه نجس العين . «وليس هذا عكسا a ؛ إنما العكس أن يقول : «وليس كذلك الكلب ، فإنه لا يجوز بيعه .» وجه منعه أنه لما لم يجر الجمع بغير العلة لم يجر الفرق بغيرها .

339 وجه آخر للمنع أيضا . وذلك أنه a لا b يمكنه أن يقول بعلة الأصل . ووجه صحته أن c... في الأصل لا بد أن يحصل بها الفرق وإن لم ينطق بـ d... [92] غير موجودة في الفرع ، فلا يكون فرعاً للأصل إذا لم توجد علته فيه . ثم يذكر علة الفرع ، وليست موجودة في الأصل ، فلا يكون c فرعاً له . فقد حصل الفرق .

فصل

340 ولا تحتاج علة الأصل a الى أصل تُرَدُّ إليه . لأن الأصل ثبت حكمه لا من جهة القياس b ولا من c غيره . وإنما ثبت بالنطق ؛ والعلة مستنبطة منه . فإن كان الأصل ثبت حكمه بالقياس ، على قول من أجاز القياس عليه ، فإنما يكون القياس عليه بغير العلة التي أثبت حكمه بها ؛ وتكون العلة التي ثبت حكمه بها جارية مجرى النطق فيه . وأما الفرع فلا بد لعلة من أصل ؛ لأن الفرع ثبت حكمه بغيره .

فصل

341 إذا عارض في بعض أصول العلة بقبيت العلة على ما بقي من أصولها . مثاله أن يقول شافعى في نجاسة الشعر بالموت : «شعر نابت على ذات نجسة ؛ فكان نجسا ، كشعر

337: a. شرطها : eff. — b. بعضهم : mod.

mota oblit. — c. يكون : eff.

338: a. مكسا : mod.

340: a. الأصل : eff. — b. القياس : eff. —

339: a. أنه : oblit. — b. لا : eff. — c. deux ou

c. ولا من : oblit.

trois mots oblit., sauf le mot initial. — d. un ou deux

الكلب والخنزير. فيقول الحنبلي: «المعنى في الأصل أنه حال الحياة نجس؛ فكان حال a الموت نجسًا. فيقول الشافعي: «أصل شعر الكلب في حالته نجس حياته b وموته؛ فمعارضتك غير شاملة لأصل. فبقيت حلتى بحل c... d، وهو كافٍ».

فصل

342 ومادة حلة الأصل... a حلة الإجماع ليس سؤال صحيح؛ لأنه إنكار للإجماع. ومن أنكره فهو [93] منقطع إذا أقرّ بكونه دليلًا.

فصل

343 إذا عارض بالعلة وزاد كان مسلمًا لها مدعٍ لا زاده عليها. فعليه الدليل على إثبات أن الزيادة حلة؛ وإلا فهو منقطع.

344 مثال ذلك قولنا: «إن الموت حلة التنجيس؛ وبالدباغ لم ترتفع العلة؛ فلا ترتفع» بالحكم. فيقول المخالف: «العلة الموت؛ وفقد الدباغ b زيادة. فيقال له: «سلمت أن الموت حلة؛ وأدعيت أن فقد الدباغ زيادة ووصف آخر؛ فعليك الدليل».

فصل

345 وتنقسم المعارضة في الأصل حسب انقسام أصل القياس. فإن كانت حلة المتعرض دليلًا تكلم عليه بكلامه على قياس الدلالة. وإن كان فرقه a شبه تكلم b عليه بما c تكلم على قياس الشبه. وإن كان بعلة تكلم بما يتكلم على العلة.

فصل في ضدّ المقتضى a

346 وذلك لا يصحّ إلا على شرط. وهو أن يكون وضع العلة على خلاف وضع الأصول المستقرة. وذلك مثل أن يستدلّ حنفيّ في مسألة الساجدة المغصوبة بأنه منسوب لا يمكن رده

341: a. حال : oblit. — b. حياته : oblit. — c. زيادة فيقال : oblit., sauf ال final, part.
 عليه بما : s.p. — b. تكلم : s.p. — 345: a. فرقه : s.p. — d. un ou deux mots oblit., sauf
 بحل : mod. — 346: a. المقتضى : encl. —
 ح final. — b. الدباغ : eff. —
 342: a. un mot oblit., sauf ال final.
 344: a. ترتفع : oblit. — b. الدباغ : eff. —

إلا بإتلاف مال... b. فلم يجب ردّه ؛ كالخيط إذا خاط به جرح عبده . فيقال c : «استقرت d
الأصول على وجوب ردّ المخصوص ؛ واستقرت أنّ الضرر إذا e نرّد بين جهتين كان إلحاقه
بالمعتبة منهما .

فصل

347 وإذا a كان في العلة وصف ينبي على ما بعده أو ما قبله لم يجر أن يلزم ضدّ
المقتضى b على ذلك الوصف .

348 مثاله أن يقول الحنفى في النجاسة a التي b لا تزيد على الدرهم : «نجاسة لا تزيد
على قدر الدرهم ؛ فلا يجب إزالتها ، كالدم .» فيقول الشافى أو الحنبلى : «علقت نفى
الإزالة على النجاسة . وهذا ضدّ مقتضاها في أصل الوضع ، لقوله تع : ﴿وَالرُّجْزَ فَأَهْجُرْ﴾ c .
فله أن يقول : «إنما علقت نفى الإزالة على يسير النجاسة ؛ والأصل مطابق لعلى . قال
صلح : لا تُعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم . وليست على وصف واحد فتقول : «علقت
عليها نفى الإزالة ؛ على هي الوصفان معا .»

— والله الموفق للصواب —

b. un mot oblit. — c. فيقال : eff. — d. استقرت : 348: a. النجاسة : oblit. — b. التي : eff. —
eff. — c. إذا : eff. c. Cor. LXXIV, 5. — d. تُعاد : s.p. — e. نفى : eff.
347: a. وإذا : eff. — b. يلزم ضدّ المقتضى : eff.

فهرست الكتاب

صفحة	
١	مخطبة الكتاب
١	فصل في الاجتهاد
٣	باب في أقسام أدلة الشرع
١٣	مسائل القياس
٢٠	باب التبريحات بين الأدلة
٢٠	فصل في ترجيح الظواهر من كتاب الله
٢١	فصل ثان في الترجيح
٢١	فصل في ترجيح العلل وإذا تعارضت علتان ولم يتوجه على إحداها فساد
٢٤	فصل كنت أغفلت تقديمه وهو ترجيح السنة
٢٦	مسائل الخلاف في الترجيح
٢٧	باب الكلام على الاستدلال بالكتاب
٢٩	باب الكلام على الاستدلال بالسنة
٣٠	فصل في الإستاد
٣٨	باب الكلام على الاستدلال بالإجماع
٣٩	باب الاعتراض على قول الصحابي
٤٠	باب الكلام على قصوى الخطاب
٤١	باب الكلام على دليل الخطاب
٤٢	باب في أقسام السؤال
٤٢	فصل في السؤال عن المذهب
٤٢	فصل في السؤال عن الدليل
٤٣	باب الاعتراض على القياس بالأمثلة الصحيحة التي يتوجه عليها الكلام
٤٧	باب في الممانعة
٥٠	باب تصحيح العلة
٥٤	باب الاعتراض بعدم التأثير
٥٥	فصل في الوصف
٥٦	باب النقض
٦٠	باب القول بموجب العلة
٦٢	باب القلب
٦٤	باب فساد الاعتبار

التقارير

صفحة	
٦٥	باب في الكسر
٦٦	باب في الأسئلة الفاسدة
٧٠	باب المعارضة
٧١	باب فيما يكون به السائل منقطعاً
٧٣	باب في فصل شتى
٧٤	فصل في ضد المتعنى

فهرست الأسماء

الإمامية ٦ (مرتين) ، ١٣ ، ١٤
الأنصار ٢٥
أهل الاجتهاد ٨
أهل الجدل ١٢ ، ١٧ ، ٢٣ (انظر : الجدليين)
أهل السنة ٢٠
أهل الظاهر ١٤ ، ٣٨
أهل العلم ٩ ، ٥٦ ، ٦٧ (انظر : العلماء)
أهل القس والبدع ٨
أهل اللغة ٢١
الأوائل ١٥

ب

بدر ٤٤
بشر بن غياث ١٦
البصري ١٤

ت

تهامة ٣٨
الترواة ٢٩ ، ٣٥

ج

الجدليين ٢٧ ، ٥٣ (انظر : أهل الجدل)

ح

الحبشة ٦
الحسن بن زياد ٤٧ (مرتين)
حمد بن مالك ٢٤ (مرتين)
حنة ٦
الحنفية ١٥ (انظر : أصحاب أبي حنيفة)

ر

الرافضة ٢٩
رمضان ٤٥

ز

الزهرى ٣٢ ، ٣٧

١

ابن جرير الطبري ٧ ، ٣٨
ابن عباس ٢٥ ، ٢٧
ابن القراء ٧٠ (انظر : أبو يعلى)
أبو بكر الصديق ١٨ ، ١٤ ، ٢٠ ، ٤٠
أبو الحسن الكرخي ١٦ ، ٤٧
أبو الحسين التميمي ١١ (مرتين)
أبو حيد الساعدي ٣٨
أبو حنيفة ١٦ ، ٣٦ ، ٤٦ ، ٤٧
أبو طلحة ٣٥
أبو علي الطبري ٩
أبو موسى ١٤
أبو نصر بن الصباغ ٦٥
أبو هريقة ٣٢
أبو يعلى بن القراء ١١ (انظر : ابن القراء)
أحمد (بن حنبل) ٣١
أصحاب أبي حنيفة ٧ ، ٨ ، ١٥ (ثلاث مرات) ،
١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٣١ ،
٣٢ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٤٩ (مرتين) ، ٥٠ (مرتين) ،
٦٣ ، ٦٨ (انظر : الحنفية) .
أصحاب البصري ١٤
أصحاب الحديث ٢٥
أصحاب داود ٩
أصحاب الشافعي ٤ ، ٥ ، ٧ ، ٨ ، ١١ ، ١٥ (مرتين) ،
١٦ (مرتين) ، ١٧ (مرتين) ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ،
٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦ (مرتين) ، (انظر : الشافعية)
أصحاب مالك ٣٠
أصحابنا (= أصحاب أحمد بن حنبل) ٤ ، ٩ ، ١٠ ،
١٨ ، ٢٠ ، ٢٣ ، ٣٤ (مرتين) ، ٣٥ (ثلاث
مرات) ، ٣٦ (ثلاث مرات) ، ٣٧ ، ٣٨ ،
٤٥ ، ٥٥ (مرتين) ، ٥٦ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٥
الأصوليون ١١ ، ٦٥
الله ١ ، ٥ (مرتين) ، ٦ ، ٧ ، ١٤ (ثلاث مرات) ،
١٩ ، ٢٢ ، ٦٤ ، ٦٨

ف	س
الفتاوى ٧، ٩ (مرتين)، ١٠، ١٤، ٢٠، ٣١، ٥٥	سهل ٣٢
ق	ش
اتقاضي ١٣	الشافعي ٧، ٦٨
م	الشافعية ١٤، ٢٧، ٦٥ (انظر : أصحاب الشافعي)
ماعز ٣٥	الشیطان ١٤
المفتحة ٦٦	ص
المتكلمون ٥، ٧ (مرتين)، ١٤، ١٥، ١٦، ١٨، ٢٦	صاحب الشرع ١٩ (انظر : صاحب الشريعة : النبي)
المحققون ٥٥	صاحب الشريعة ١، ١٤، ١٦، ١٧ (مرتين)، ٤٦
معاذ ١٤	(مرتين) ٦٣ (مرتين)، (انظر : صاحب الشرع : النبي)
المعتزلة ٧، ١٣	الصحابه ٦، ٨ (مرتين)، ١٤، ٢٥ (مرتين)، ٣٥
المغربي ١٣	ع
مكة ٣٠	عائشة ٢٥، ٣٧
مالك ١٧، ١٨	عبد الله بن عكيم ٢٥
ن	عنان ٣٩
النبي ٥ (ثلاث مرات)، ٦ (ثلاث مرات)، ٧ (مرتين)، ١٠، ١٤، ٢٤، ٢٥، ٣٧ (مرتين)، ٣٨، ٦٤، ٦٥، ٦٨ (انظر : صاحب الشرع : صاحب الشريعة)	الملاء ٦، ٦٥ (انظر : أهل العلم)
النظام ٦، ١٣، ١٤	علي ٨
نفاة القياس ٧	عمر ٨، ١٤ (ثلاث مرات)، ٤٠ (مرتين)
	عمرو بن شبيب ٣٢

الناشر
مكتبة الثقافة الإسلامية

٥٢٦ شارع نور سعيد - الظاهر

ت ٩٣٦٢٧٧ - ٩٢٢٦٤٠

المركز الإسلامي للطباعة

٤٣٢ شارع الأهرام - الحيرة

ت ٦٢٨٣٧٦ - ٦٢٥١٥٢

To: www.al-mostafa.com